



# اندرایت من را بخوان

حقیقتہ مذہبِ نجیری بُیانِ حالِ نجیرین  
موافقتِ حضرة علامہ اعلیٰ فیلسوفِ کامل مولانا سید جمال الدین حسینی

افعالِ عمِ حقیفہ لافاضی و اللادانی

جسکو

مفتی سید شاعر حبیب ہولوی سید محمد عبد الغفور تخلص سید شہباز  
سلیم علیہ السلام اڈیٹر اخبار دارالاسلطیہ کلکتہ نے ترجمہ کیا

۱۸۸۳ء

پیش کش: نکلستہ مین محمد وزیر مالک مطبع کی انتہام سی چھپا



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(خط مولوی محمد واصل صفا)

مولانا جمال الدین جبینی۔ ان دنوں سارے ہندوستان سے کیا ممالک  
مغربی و شمالی کیا آدھ کیا پنجاب کیا بنگالہ کیا سندھ اور کیا حیدر آباد وکن  
شیخپر کی صد کانوں میں پونچتی ہے اور ہر شہر و قصبہ میں چند شخص  
ملقب بہ نیچری پائے جاتے ہیں۔ اور ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ یہ  
فرقہ ہمیشہ بڑھتا جاتا ہے خصوصاً مسلمانوں میں۔ اس گروہ کے  
اکثر آدمیوں سے پوچھا کہ نیچر کی کیا حقیقت ہے۔ یہ طریقہ کس وقت  
سے ظاہر ہوا۔ یہ نیچریوں کی جماعت اس نئے مسلک میں مدنیۃ  
کی اصلاح میں کوشش کرتی ہے یا اس کا کوئی اور مقصد ہے۔  
یہ طریقہ منافی دین ہے یا کسی طرح کی مخالفت نہیں رکھتا۔ مدنیۃ  
اور ہیئت اجتماعیہ میں اس طریقہ اور مطلق دین کے اثر و بین  
کون سی نسبت ہے۔ اگر یہ گروہ قدیم ہے تو اب تک جہان میں  
کیون نہیں پھیلا اور اگر نیا ہے تو اس کے وجود پر کون سا اثر مرتب ہوگا  
یہ نیچریوں میں سے کسی ایک نے بھی ان سوالوں کا کافی و شافی جواب نہ دیا۔  
اس لئے متمسک ہوں کہ آپ نیچر اور نیچریوں کی تحقیقہ بندے کی خاطر تفصیل و اریان  
فرمائیں۔ (امضا) محمد واصل مدرس یاضی مدرسہ اعزہ حیدر آباد وکن۔ ۹ محرم ۱۳۴۷ھ

مولوی محمد واصل صفا

۲  
 نقل نامہ گرامی حضرت مولانا سید جمال الدین حسینی الافغانی اصری عم فاضل

L5441

جناب مولوی محمد عبد الغفور صاحب محرر جریۃ اخبار دار السلطنت

بملاحظہ منفعۃ عموم واطلاع کافہ ہندیان بر شناعۃ وفساد طریقہ نیچریان  
 خواہشمند آن بودم کہ رسالہ حقیقۃ مذہب نیچری و بیان حال نیچریان  
 بلسان عذب البیان اردو ترجمہ شود۔ و چون آن جناب را متصفح بہ  
 فضل و کمال دیدم و زعبۃ شمار اور تایید دیانتہ اسلامیہ دانستم ازین حجتہ  
 آنجناب اذن دادم کہ این را چنانچہ خود قہرہن و صفار فاطر و فصاحتہ و  
 قوتہ بیان شما اقتضا میکند بلوچہ اردو ترجمہ نمایند۔ و امیدوار آنم کہ در تسلی  
 عبارۃ آن غایتہ سعی در ابکار بر بند تا آنکہ عامۃ خلق ازان

فائدہ گیرند۔ لایست مؤید اللہین۔ والسلام۔

در سبب کلکتہ تحریر شد۔ عمرہ شعبان المعظم ۱۲۹۹ھ

(امضیٰ جمال الدین حسینی)

اذن نامہ مولانا جمال الدین حسینی



شرح و بیان کے لیے میں نے ایک چھوٹا سا رسالہ لکھا ہے۔  
 ان شاء اللہ آپ جیسے فضل والے دوستوں کے خرد غریزی کو پسند  
 آئے گا۔ اور البتہ ارباب عقول صافیہ اُس سائے کو عبرت کی نظر سے  
 دیکھیں گے۔ وہ رسالہ یہ ہے۔

## رسالہ

کتابت

الَّذِينَ قَوْمَ الْأُمَمِ وَبِهِ فَلَا حُجَاؤَ فِيهِ سَعَادٌ وَعَلَيْهِ مَذَارُهَا، یعنی دینِ مومن  
 کے قائم رہنے کا سبب ہر اُسی سے اُن کی فلاح اُسی میں اُن کی نیک  
 بختی اور اُسی پر اُن کا دار و مدار ہے۔ اَلَّذِينَ شَرُّهُمْ جُرْمُهُمُ الْفَسَادُ وَارْمُهُمُ  
 الْاَدَاوَةُ مِنْهَا خَرَابُ الْبِلَادِ وَوَبْهَا لَهَا كَمِ الْعِبَادِ، یعنی نیچری طریقہ فساد کی جڑ  
 برائیوں کی بنیاد ہے اُسی سے شہروں کی ویرانی اور اُسی سے بندگ  
 خدا کی تباہی ہے۔

نیچر کا لفظ ہندوستان کے تمام حصوں میں آج کل پھیلا ہوا ہے۔ ہر جمع  
 بہ محفل میں اس لفظ کا ذکر ہوتا ہے۔ کیا خاص کیا عام ہر کوئی اپنی عقل کے  
 موافق اس کی ایک ایک توجیہ اور جدا جدا تفسیر کرتا ہے لیکن اُن میں سوا اکثر اس  
 اور بستیہ عقل اور وضع سے غافل ہیں۔ اس لیے میں اپنے نفس پر واجب جانا کہ اس  
 حقیقتی معنی اس کی اصلی حُر ادبیان کروں۔ نیچر یون کے حال کی ابتدا سے  
 توضیح کروں۔ جو جو ضرر اور فساد کہ اس گروہ سے عالمِ مدنیہ اور بیادۂ اجتماعیتہ  
 کو حق میں واقع ہوئے ہیں اُن کو موافق تاریخ کے مفصلاً شرح و بسط سے لکھوں

الحمد لله وحده والصلاة على نبيه بعلم

اے دوست عزیز۔

نیچر عبارت ہے طبیعت سے۔ اور نیچری طریقہ وہی دہریہ طریقہ ہے جو چوتھے اور تیسرے قرن میں مسیح کی پیدائش سے پہلے یونان میں ظاہر ہوا تھا۔ اصلی مقصود اس نیچری گروہ کا یہ ہے کہ دیون کو اٹھا ڈالے اور دنیا اباحت و اشتراک کی تمام لوگوں میں قائم کیجیے اس مقصد کے پورا کرنے کے لیے ان لوگوں نے بڑی بڑی رسا کو ششیں کیں اور مختلف لباس میں اپنے کو ظاہر کیا جس ائمہ میں کہ یہ جماعت پیدا ہوئی۔ اُس کے اخلاق کو بگاڑ کر اُس کے زوال کا سبب ہوئی۔ اگر کوئی اس گروہ کے مبادی و مقاصد میں غور کرے اُس پر بہ خوبی ظاہر ہوگا کہ مدنیہ کے بگڑنے اور ہیاہ اجتماعیہ کے تباہ ہونے کے سوا کوئی اور نتیجہ نکلے ایون پرستہ نہیں ہو سکتا۔ کوئی شک نہیں کہ مطلق دین ہیاہ اجتماعیہ کے انتظام کا سلسلہ ہے۔ دین کے بغیر مدنیہ کی بنیاد ہرگز مضبوط و استوار نہ ہوگی۔ پر اس گروہ کی پہلی تعلیم یہی ہے کہ دیون کو اٹھ کر پھینکے اس طریقہ کے نہ پھیلنے کا سبب باوجودیکہ اس کو ظاہر ہوئے بہت ان ہوئے ہیں کہ انتظام عالم انسانی نے کہ خدا کی حکمت بالغہ کا اثر ہے نفوس بشریہ کو ہمیشہ اس امر پر قائم رکھا کہ اس طریقے کے زائل کرنے میں کوشش کی جائے چنانچہ اسی وجہ سے کبھی اس کو ثبات و پایداری حاصل نہ ہوئی۔ جو نتیجہ کہ یہاں تک مذکور ہوا اس کی

یہ اباحت و اشتراک یعنی پیغمبر کہ سوال دنا کہ۔ مائل و مشارب کل مباح۔ عالم کے تمام لوگ دنیا کی ساری چیزیں میں مباح ہیں۔ اور دنیا کی ساری چیزیں ان کے درمیان مشترک۔

مولا علی علیہ السلام  
فرمایا کہ دنیا  
میں ساری چیزیں  
مباح ہیں۔

نام سے نام زد ہوا۔ جب اس سے مادوں کی مختلف تاثیروں اور ان کے قسم قسم کے خاصوں کی نسبت سوال کیا گیا اس جماعت کے پیشواؤں نے جواب دیا کہ یہ ساری لازمی تاثیریں مادوں کی طبیعت سے پیدا ہوئی ہیں۔ طبیعت کو فرانسیسی زبان میں (ناتور) اور انگریزی میں (رینچر) کہتے ہیں۔ اسی وجہ سے یہ جماعت طبیعیات کے ساتھ بھی مشہور ہوئی۔ طبیعی کو فرانسیسی زبان میں (ناتورلسم) اور مادی کو (ماتیرلسم) کہتے ہیں۔

پھر بعد اس کے اس گروہ یعنی مادیہین نے ستاروں کی تکتوں اور نباتات و حیوانات کی پیدائش کی کیفیت میں اختلاف کیا۔ بعض تو اس مذہب پر چلے کہ علوی اور سفلی ہیاتون کی پیدائش اور ان محکم و استوار موالید کا تکتوں پر حسب اتفاق (بلا علت) ہوا ہے۔ اور گویا یہ لوگ اپنی عقل کی کمی سے ترجیح بلا مرجح کے قائل ہوئے (اس لیے کہ ان صورتوں کے حصول کو بلا علت سمجھے)۔ ابتداءً یہ قول ذمیر اطیس کا تھا۔ ہوا جس نے کہا کہ جمیع ارضیات و سمویات ایسے چھوٹے چھوٹے کرخت اجزاء سے مرکب ہیں جو بالطبع متحرک اور از روئے اتفاق اس ہیئت و شکل میں جلوہ گر ہوئے ہیں اور بعض اس کے قائل ہوئے کہ سمویات اور کرۂ زمین انزل سے

مادیہین یعنی مادیہین

مادیہین کے مختلف مذاہب

مادیہین کے مختلف مذاہب

اور عقلی دلیل سے دکھا دوں کہ جس مکتبہ میں یہ گروہ پایا جائے گا لامحالہ اُس کے زوال اور اُس کے انحلال کا باعث ہوگا۔

اس بارہ میں صحیح تواریخ سے جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ چوتھے اور تیسرے قرن میں مسیح کی پیدائش سے پہلے یونان کے حکم دو گروہ پر منقسم ہوئے۔ ایک گروہ اس مذہب پر چلا کہ ان جتنی موجودات اور ان مادی نمونہ کے علاوہ ایسے موجودات بھی ہیں جو مادی اور مدت سے مجرّد۔ اجسام کے لوازم و عوارض سے منزہ اور جسمانی نقصوں سے پاک ہوں۔ اور اس قول کا قائل ہوا کہ ان مادی اور مجرّد موجودات کا سلسلہ ایک ایسے مجرّد موجود تک پہنچتا ہے جو ساری اوجہوں سے بسیط ہے۔ کسی وجہ سے اُس میں تالف و ترکب متصور نہیں ہوتا۔ اُس کا وجود اُس کی عین ماہیت و حقیقت ہے۔ اور اُس کی ماہیت و حقیقت اُس کا عین وجود ہے۔ وہی پہلی علت حقیقی باعث اصلی موجب اور جمیع موجودات کا کیا مادی کیا مجرّد خالق ہے۔ یہ جماعت مثالیہین یعنی خدا پرستوں کے نام سے مشہور ہوئی جیسے فیثاغورس سقراط افلاطون ارسطو اور مثل ان کے۔

دوسرے گروہ نے اس پر اعتقاد کیا کہ (میسٹر) یعنی مادی اور مادیات کے سوئے جو کہ پانچ حواس میں سے کسی ایک سے دریافت ہوں دوسری کوئی چیز موجود نہیں۔ یہ گروہ مادیہین

یونان کے دو گروہ

مثالیہین یعنی خدا پرستوں کا گروہ

صورۃ میں تبدیل ہو کر اس موجودہ صورۃ کو پونچھتے ہیں۔ یہ گمان (راستی) سے ظاہر ہوا جو کہ (دیو جانس کلپی) کے بتے روون میں ہے اور جس نے کہا کہ انسان پہلے سور کی طرح بالون بھرا تھا۔ اس اچھی شکل کو رفتہ رفتہ پونچھا ہے۔ لیکن کوئی دلیل اس پر قائم نہ کی کہ مَرورِ زمان کو کیوں صورتوں کے تبدیل کی علت ہونا چاہیے۔ اُس گروہ یعنی پنچریوں کی متاخرتین نے جب دیکھا کہ علم حیا لوجی یعنی طبقات الارض نے عدم تناسل سلسلۃ النواع کا قول باطل کر دیا لہذا اُس قول سے بار رہا۔ پھر بعد ازاں اختلاف کیا۔

اولاً اصلوں کی پیدائش میں انواع نباتات و حیوانات کے ایک گروہ نے یہ کہا کہ انواع کی کل اَصْلین اُس وقت پیدا ہوئیں جب کہ کرۂ زمین کے التماس و شعلہ فشانے کی طرف رخ کیا۔ اب کسی طرح کوئی اصل پیدا نہیں ہوتی۔

ثانیاً باعۃ یون قائل ہوئی کہ اب بھی اصلوں کی پیدائش۔ خصوصاً استواسمین حرارۃ کی شدت کی وجہ سے ہوتی ہے۔

پہرے دونوں گروہ ان اصلوں کے اسبابِ زندگی کے بیان سے عاجز رہے اب چاہیے وہ زندگی یہ حیاۃ نباتیہ ہو تو ام یا حیاتیہ حیوانیہ۔ خصوصاً اُس وقت میں جب کہ انھوں نے دیکھا کہ حیاۃ ان اصلوں کے عناصر میں فاعل اور ان کا ہم ملے رہنے کا موجب ہے۔ اور وہی اجزاء غیر حیۃ (بے جان) کو غذا کر کے جاندارا رہا۔

اسی شکل پر ہیں اور برابر اسی شکل پر رہیں گے۔ انواع نباتات و  
 حیوانات کے سلسلے کی کوئی ابتدا نہیں۔ ہر بیج میں ایک  
 چھپی ہوئی پودہ ہے پھر ان سب چھپی ہوئی پودوں میں چھپے  
 چھپے بیج و لکڑی جڑا۔ اسی طرح حیوانات کی ہر اصل (نطفہ)  
 میں کامل خلقہ کی حالت میں ایک چھپا ہوا حیوان اور پھر ان چھپے  
 ہوئے حیوانوں میں چھپی چھپی اصلیں (نطفے) ہیں و لکڑی الی  
 غیر النہایہ۔

اور اس گروہ نے اپنے اس عقیدے اور مقولے میں اس بات کا  
 خیال نہیں کیا کہ اس قول اور عقیدے سے مقدار متناہی میں  
 متناہی غیر متناہیہ کا وجود لازم آتا ہے۔

ایک جماعت نے یہ اعتقاد کیا کہ انواع نباتات و حیوانات کا سلسلہ  
 بھی جیسے کہ علوی اور سفلی نظام اور ہیأتیں قدیم ہیں قدیم ہے  
 لیکن نباتات و حیوانات کی اصلیں (شجر و نطفہ) ازلی نہیں بلکہ ان  
 کے افراد میں سے ہر فرد ان اصلوں (شجروں اور نطفوں) کے  
 نکتوں کے لیے بمنزلہ قالب کے ہے جو اُس کے مشابہ اور مشکل  
 ہوں اور اُس سے بے خبری رہی کہ بہتیرے حیوان ہیں کہ ہیں تو  
 ناقص الاعضاء مگر اُن سے حیوان کامل الخلقہ پیدا ہوتا ہے۔  
 اور ایک گروہ نے اپنے گمان کو بطور اجمال بیان کرکے کہا کہ انواع  
 نباتات و حیوانات ہر ور زمان و توالی و مہور ایک صورت سے دوسری

مین سے کسی ایک مین بھی عناصر بیٹھ مین کمی بیشی نہیں ہو  
پس اختصاص و امتیاز مکان سے آیا اور ایک صنف نے یہ قرار دیا  
کہ جمیع انواع خصوصاً حیوانات کی اصلین باہم برابر ہیں۔ کوئی فرق  
اور تفاوت نہیں۔ اور انواع کو امتیاز جوہری تحقیق بھی نہیں  
ہوتا۔ اسی واسطے یہ لوگ قائل ہوئے کہ اصلین زمان و مکان  
کے مقتضی سے حاجتوں اور ضرورتوں کے موافق خارجی فسر  
کرنے والوں کے بموجب ایک نوع سے دوسرے نوع مین  
منتقل اور ایک صورت سے دوسری صورت مین متحول ہوتی  
رہتی ہیں۔ اس گروہ کا سردار (دارون) ہے۔ اس نے  
ایک کتاب تالیف کی ہے جس مین وہ بیان کرتا ہے کہ انسان  
کی اصل بندر تھی۔ رفتہ رفتہ پہلے پہلے آنے والے قرون  
مین خارجی علتوں کے سبب میمونی صورت سے تبدیل و تغیر  
پاکر (ارن اوتان) کے برزخ مین پونچا۔ پھر اس صورت  
سے منتقل ہو کر پہلے انسانی درجہ مین قدم رکھا جو (ایم ایم)  
اور کل زنگیوں کی جنس ہے۔ بعد اس کے بعض افراد  
انسان نے عروج کر کے زنگیوں کے افق سے کچھ بلند افق  
پر مقام کیا اور وہ قوقا سے انسان کا افق ہے۔ اس شخص  
کے زعم کے موافق ممکن ہے کہ قرون کے گزرنے اور  
زمانے کی گردش سے بتدریج مجھڑا تھی اور ہاتھی مجھڑا ہو جائیں۔

دارون ایک انگریزی طبیب کا نام ہے جس نے بندر و زہو کے قفقازی سے قسم بندر سے  
بن مالش و سودانیوں کی ایک قوم سے اس شخص اس قوم کے نہایت بہت قد کمال و بطورہ  
اور قریب قریب بندر کی شکل کے ہونے ہیں۔

زندہ بنا دیتی ہے۔ اور جس وقت کہ اس حیاۃ میں کوئی نقصان ہو  
اُن عناصر کے تھسک (روک تھام) اور تجاذب (کشش)  
میں سستی اور بودا پن ہو جایا کرتا ہے۔

اور ایک گروہ کو ایسا خیال ہو کہ یہ اصلین زمین کے ساتھ  
گرہ آفتاب سے جدا ہوتے وقت ہو گئی ہیں۔

اور یہ بہت ہی عجیب ہے کیونکہ وہ قائل ہیں زمین اس  
وقت میں ایک آگ کا ٹکڑا تھی۔ پھر یہ کیونکر ہوا کہ وہ اصلین  
اور بیج جل کر خاک سیاہ اور اُن کے اجزاء ایک دوسرے  
سے جدا نہ ہو گئے۔

ثانیاً نیچر لیون یعنی مادیوں کی اس جماعت متاخرین نے اُن  
اصلوں کے حالہ نقص سے کمال اور عالم ناتمامی سے ان  
استوار اور ضخیم صورتوں اور شکلوں میں آنے کی نسبت  
اختلاف کیا۔

بعض تو اس مذہب پر چلے کہ ہر نوع کے لیے مخصوص اصلین  
ہیں۔ وہ اصلین اپنی طبیعت کے مقتضی سے حرکت کر کے اور  
غذا کرنے سے اجزاء غیر حیات کو اپنا جربا کے اپنی نوع  
کے لباس میں جلوہ گر ہوتی ہیں۔ اور اس سے تغافل کیا  
کہ تحلیل کی سیاوی میں انسان بیل اور گدھے کے نطفوں  
میں کوئی تفاوت ظاہر نہیں ہوتا اور اُن کے نطفوں



بلکہ اگر اُس سے کہا جائے کہ اُن ناقص الخلقۃ اور بے شعور ضلّوں کو اُن مضبوط و استوار اعضا و جوارح ظاہریہ و باطنیہ کے حاصل کرنے کی راہ کس نے دکھائی کہ جن کی مضبوطی اور استواری کا پتہ پانے سے حکما عاجز اور جن کے منافع اور فوائد کے شمار سے فوجی والے قاصر رہے۔ اور اندھی احتیاج ناپہنچا حاجۃ مندی کیوں کر کرے مرشد کامل اور اصولوں کے ان صوری و معنوی کمالات کی طرف ایسی راہ پرانا ہوئی۔ ابد تک حیرۃ کے ذریعے سر نہ اُتھارے گا۔ اس بچاری کو فقط اس اوصوری مشابہت اور ہشکلی نے خرافات کے سینہ میں ڈال دیا ہے جو انسان اور بندہ کو درمیان ہی اور اپنے دل کی تسکین کے لیے اس شخص نے چند وادھیات باتوں سے دلیل پکڑی ہے ایک یہ کہ جو گھوڑے عرب میں پیدا ہوتے ہیں اُن سے سبیر یا اور بلادِ روس کے گھوڑوں کے بال زیادہ ہوتے ہیں۔ اس کا سبب حاجۃ اور عدم حاجۃ کو قرار دیا ہے۔ حال آنکہ اس کی علت بعینہ وہی علت ہے جو ایک ہی سرزمین میں مختلف سالوں میں نباتات کی کثر و قلت کے لیے ہوا کہاتی ہے موافق بارش اور پانی کی زیادتی و کمی کے اور وہی علت جو گرم شہروں کے باشندوں کے مٹاپے اور فریبی کے لیے ہے یہ سبب تحلیل کی زیادتی و کمی کے۔ دوسرے یہ کہ وہ روایت کرتا ہے کہ ایک جماعت اپنے کتوں کی دھین کاٹ ڈالا کرتی۔ جب اس جماعت نے کئی قرن

اور اگر اُس سے پوچھا جائے کہ انواع اشجار و نباتات جو ہندوستان کے جنگلوں اور جھاڑیوں میں قدیم الایام سے ہیں اور جو زمین کے ایک ہی قطعے میں پائے درگل رہتے اور ایک ہی آب و ہوا میں پرورش پاتے ہیں پھر کس وجہ سے وہ سب کے سب ساخت و آزی پتیوں پھول پھل مزے اور عمر میں ایک دوسرے سے مختلف ہوا کرتے ہیں۔ اور کن خارجی علتوں نے باوجود آب و ہوا کے ایک ہونے کے اُن میں تاثیر کی ہے البتہ کچھ کے بغیر کوئی اور بات ظاہر نہیں کرنے کا۔

اور اگر اُس سے کہا جائے کہ یورال جمیل اور کاسپین سمندر کی مچھلیوں کی شکلیں اور ہیاتیں باوجود مائل و مشرب میں مشتمل ہوں۔ ایک ہی نسل نہیں مسابقتہ (گھڑ دوڑ) کرنے کے کیوں مختلف ہیں تو بغلیں جھانکنے کے سوئی اور کیا جواب دیکھا۔

اور اس طرح اگر اُس سے اُن مختلف الصور و القوام حیوانوں کی نسبت سوال ہو جو ایک منطقے میں رہتے ہوں اور جن کی زندگی اور منطقوں میں دشوار ہو۔

یا اُن تباہن الخلقہ والترکیب حشرات کی بات پوچھا جائے جو مسافات بعیدہ کے قطع کرنے کی قدرہ نہیں رکھتے تو سکوت کے سوئی کیا علامتہ بیان کرے گا۔

L5441

کو منطقہ کہہ ارض کی قسیمہ جوائی۔ یعنی علمائے جغرافیہ نے باعتبار حرارت و برودت و اعتدال موسم کے زمین کے زمین حصے کیے ہیں اور ہر ایک کا نام منطقہ رکھا ہے۔ ایک کو منطقہ حارہ کہتے ہیں۔ دوسرے کو بارود۔ تیسرے کو معتدلہ۔

(چاہے وہ جسم جاندار نباتی ہوں یا حیوانی) نمودار ہوتا ہے  
 نوع اور شخص کے حفظ کے لیے آلات و جوارح کی مرعاۃ اور زمان  
 مکان اور فصل کا لحاظ کرتا ہے اور چون کہ مثل مشہور ہے کہ  
 دروغ گور حافظہ نباشد اس لیے یہ فرقہ اس بات کو بھول گیا کہ خود  
 اسی جماعت اور سارے متاخرین مآذین کا یہ اعتقاد کہ یہ اجسام  
 ذمیرہ طبعی اجزاء سے مرکب ہیں اس اصل کو جسے ہزار جہد و تہجد  
 سے حاصل اور جس سے اپنے دل کو راضی کیا تھا مختل اور  
 بے سود کیے دیتا ہے۔ کیونکہ ہر ذمیرہ طبعی جز کو اس وقت  
 میں ایک خاص قوت اور ایک خاص شعور ہے اس لیے  
 کہ ممکن نہیں کہ عرض واحد بوجہ قوت شخصیت دو محل پر قائم ہو سکے  
 اور جب ایسا ہو تو بین ان سے سوال کرتا اور گنتا ہوں کہ انھیں  
 اور منتشر اجزاء کمان سے ایک دوسرے کے مقصد سے آگاہ ہو  
 اور کس آگے سے انھوں نے اپنے مطالب سمجھا لیے۔ اور کون  
 سی مجلس پارلیمنٹ اور محفل سنٹ میں ان اجماع اور عجیب گتات  
 کی تشکیل کے واسطے مشورہ کر لیا۔  
 اور کیوں کہ ان یکھڑے ہوئے اجزاء نے جان لیا کہ اگر کسی گنجشک  
 کے بیٹے میں ہوں تو چاہیے کہ وہ ان دانہ چکنے والی چڑیاں  
 کی شکل بن جائیں اور نول اور پوتے کی اس طور پر تشکیل  
 کریں کہ چڑیا کی زندگی کے لائق ہو۔ اور اگر کسی شاہین یا

اسی فعل پر ہمیشگی کی تو ان کثون سے نئے دم کے بچے پیدا  
 ہونے لگے۔ گویا اس کا قول یہ ہے کہ جب دم کی حاجت نہ رہی  
 اس کے دینے سے طبیعت نے بھی انکار کیا۔ پر یہ بے چارہ  
 اس خبر کے سننے کی طرف سے بہرہ ہے کہ عرب اور عبری خدا  
 جانے کتنے ہزار برس ہوئے کہ جب سے برابر خستہ کرتے  
 آتے ہیں لیکن باوجود اس کے ان میں سے ایک بھی آج تک  
 محنتوں پیدا نہیں ہوا۔

اور بعضے ان مادہ میں یعنی نیچر یون کے متاخرین سے جب اپنے  
 اسلاف کے اقوال کی بُرائیوں پر مطلع ہوئے ان کی ایوان  
 سے اعراض کر کے ایک نئی طرز اختیار کی۔ اور قائل ہوئے  
 کہ ممکن نہیں بے شعور مادہ ان پائدار نظاموں اور ان استوار  
 ہیأتوں اچھی شکلوں اور خوبصورت اور عجیب صورتوں  
 کی علت اور موجب ہو۔ اسی وجہ سے اس پر چلے کہ ان علوی  
 سفلی انتظاموں کا سبب اور ان ساری صورتوں کا مقتضی  
 تین چیز ہیں ہیں میٹر فورس اشکائیس یعنی مادہ قوتہ آمد  
 اور ایہ لہان کیا کہ مادے نے اس قوتہ کے سبب جو اس  
 میں رہتی ہے اور اپنے شعور اور اور اک کی مدد سے اپنے  
 کو ان محکم شکلوں اور ہیأتوں میں جلوہ دیا اور دیتا ہے۔  
 اور جب کہ جاندار جسموں کی صورتوں کے پیرایے میں

۲۲  
 میں جزو ذیمرطیسی کے کہ میکر اسلوب (دورہ بین) سے بھی  
 نظر نہیں آتا نامتناہی انبعاذ ہون کے۔ کیونکہ ہر علمی صورتہ جو کسی  
 مادے میں مرسم ہوگی وہ لاحالہ اُس کے بعد کے ایک جزو کو گھیر  
 لے گی۔ اور اُس جزو کی علمی صورتیں اس فاسد راسے کی  
 بنا پر نامتناہی ہیں۔ پس چاہیے کہ اُس تنناہی جزو میں نامتناہی  
 انبعاذ قائم ہوں۔ اور یہ از روئے ہدایت عقل کے باطل ہے۔

ثانیاً جب ذیمرطیسی اجزا ایسے سمجھ لو جب والے ہیں تو پھر اپنے  
 کمونات کو جو عبارتہ ہے اُن کے ہی نفس سے کمال کو کیونکہ نہیں  
 پونہ جاتے۔ اور اپنے آپ میں درود کو الم پھر کیونکہ کرتے ہیں  
 اور کیا سبب ہو کہ انسان اور سارے حیوانات کا ادراک  
 جو کہ اس قول کے مطابق عین انحصین اجزا کا ادراک ہے اپنی  
 کنہ حال تک پونہ سننے سے عاجز اور اپنی حیاۃ کے بچانے میں قاصر  
 اور عجیب تربیہ ہے کہ متاخرین مادہ میں سارے خرافات کے  
 ساتھ بھی بعض امر میں حیران رہ کر قادر نہ ہوئے کہ اپنی کسی  
 مبادی و اصول فاسدہ سے طبیعتہ ہو خواہ شعور منطبق  
 کریں۔ کیونکہ اُنہوں نے دیکھا کہ بعض مختلف انکواض  
 موجودات کو جب تحلیل کرتے ہیں اصلی عناصر اُن کے  
 ایک ہی ہوتے ہیں۔ لہذا اُن ساری زئیات کے بعد رجاء  
 بالغیب اس امر کے قابل ہوئے کہ ذیمرطیسی اجزا کی مختلف

عقاب کے بیٹے میں ہوں تو چاہیے نول اور پنجہ اُس کا ایسا  
 بنائیں کہ شکار کرنے کے کام آئیں۔ کہان سے قبل وقوع کے  
 جان لیا کہ یہ پرندہ گوشت خوار ہو گا۔ اور جس وقت کسی کتیا کے  
 مشیے میں کتیا کی شکل صورت قبول کی اُس وقت کس طرح  
 سے پیش از حصول سمجھ لیا کہ یہ کتیا بعد میں حاملہ ہوگی۔ اس کے  
 ایک ہی جھول میں متعدد بچے ہوں گے پس اس کے لیے  
 متعدد پستانیں بنانی چاہئیں۔ اور ان بکھرے ہوئے اجزائے  
 کیونکر سمجھ لیا کہ حیوانات اپنی زلیست میں دل پھینچنے کیلئے  
 بیچھے مچھنے اور سارے اعضا و جوارح کی طرف محتاج ہیں۔

البتہ یہ گروہ ان سوالوں کے سننے کے بعد دریاے حیرت میں  
 غوطہ کھا کر کچھ جواب سنیں دے سکے گا مگر یہ عقل کی آنکھیں  
 اندھی کر کے یوں گویا ہو کہ ان ذمیرہ طیسی اجزا میں سے ہر ایک  
 جزو سب کائنات کو جانتا اور تمام اجزا اسے جو عالم وجود میں ہیں  
 اب چاہے عالم علوی میں ہوں خواہ عالم سفلی میں واقف و  
 آگاہ ہے اور اسی وجہ سے ہے کہ اُن میں سے ہر ایک نے اپنی  
 حرکتوں کو اور اجزا کی حرکتوں کے موافق کر لیا تاکہ کوئی بات خلاف  
 انتظام نہ ہو۔ اور اسی سبب سے عالم ایک نظام اور ایک تیر  
 پر قائم ہوا ہے۔

پس اس وقت بہن گھولگا کہ اولاً اس قول سے لازم آتا ہے کہ اس بعد

بیان کردن اور ادیان خاص کر دین اسلام کی تفصیلہ برتری اور  
منافع کی توضیح و تبیین کروں۔

پس میں کتا ہوں کہ مادّیتیں یعنی نیچری بے شمار شکلوں انواع طرح  
کی صورتوں اور گوناگون ہیأتوں میں مختلف ناموں کے ساتھ قوموں  
اور فرقوں میں ظاہر ہوئے ہیں۔ کبھی اپنے کو حکیم کے نام سے  
ظاہر کیا۔ کبھی ظلم کے اٹھانے والوں جوڑے کے دفع کرنے والوں کے  
پیر ایسے میں جلوہ فرمائی کی۔ کسی وقت اسرار کے جاننے والوں۔  
رموز و حقائق کے کھولنے والوں اور علم باطن والوں کے لباس  
میں میدان میں قدم رکھا۔ کسی زمانے میں دعویٰ کیا کہ ہمارا مقصد  
خراقات کو رفع اور امتوں کی عقلوں کو روشن کرنا ہے۔ کسی گھر  
فقیروں کے دوست کم زوروں کے حمایتی اور بے چاروں کو خیر خواہ  
کی صورت میں نمودار ہوئے۔ کسی ساعت اپنے فاسد مقصدوں کے  
پورا کرنے کے لیے نبوّۃ کا دعویٰ کر بیٹھے نہ مثل اور جھوٹے نبیوں  
کے۔ اور کبھی کبھی مودّب مہذب اور خیر خواہ ائمہ بھی اپنا نام شہور  
لیکن جس گروہ میں کہ یہ پائے گئے۔ جس قوم میں کہ ظاہر ہوئے۔  
جس ائمہ میں کہ ظہور کیا۔ اور جس لباس اور جس نام سے کہ نمودار  
ہوئے اپنے فاسد مبادی باطل اصول ضرر پونچانے والی تعلیموں  
ہلاک کرنے والی رایوں اور جانین تلف کرنے والے قولوں  
کے سبب اس گروہ کے زوال کا موجب اس قوم کے ضحلال

ہو گئے جھوٹے نبی اپنے اسی دعویٰ نبوّۃ کے موافق برابر کار بند رہتے اور یہ نیچری دعویٰ نبوّۃ کے بعد باقہ تو  
اشیاء کے شائع کرنے میں کو نشان ہوتے اور آخر الامر کہنے کہ نہ ہم نبی نہ خدا کے رسول ۱۲۷

مشکلین ہیں۔ اور ان مختلف شکل کے اجزاء پر موافق اختلافات  
 اوضاع باہمی ان کے متباہن اشارے مرتب ہوتے ہیں۔  
 بالجملہ یہ دس مذہب اس گروہ کے ہیں جو خدائی سے انکار  
 کرتا ہے اور صانع کے وجود کا قائل نہیں۔ اور یہ گروہ اپنے  
 اور خدا پرستوں دونوں کے عرف میں مادّیین طبعیین اور  
 دہریین کے نام سے نام زد ہوا۔

ہم بعد میں ایک رسالہ ان کے مذہب کی تفصیل میں لکھیں گے  
 اور اس گروہ کے اصول کے بگاڑ کو عقلی دلیلوں سے ظاہر  
 و آشکار کریں گے۔ ایسا گمان نہ ہو کہ اس وقت ہندوستان  
 کے ان پیاجوؤں یعنی خلّیوسوں (پہلوان پنہوں) پر اعتراض  
 کرنا ہمارا مقصود ہوگا۔ ہرگز نہیں۔ کیونکہ انھیں علم اور  
 عقل اور معرفت سے بہرہ نہیں بلکہ انسانیت سے بھی بہرہ نہیں  
 رکھتے۔ البتہ اس قسم کے اشخاص نہ تو قابل سوال ہیں نہ لائق جواب  
 و خطاب۔ اگر ان میں کوئی قابلیت بھی تو وہ یہ ہے کہ جب کوئی چاہے  
 کہ احمق متہذّنہ کے تعذیر یا کٹھ پتلی کا نشانہ کیجے تو اس وقت یہ کام سہل  
 ہیں۔ بلکہ اصلی غرض واقعی امر کا بیان کرنا حقیقہ کا کھولنا۔ اور  
 حق کا ظاہر کرنا ہوگا۔ لیکن اس وقت چاہتا ہوں کہ فقط ان مفسدوں  
 کو جو مادّیین یعنی پیچروں کے گروہ سے عالم مدنیہ میں واقع ہوں  
 ہیں اور ان ضرروں کو جو ان کی تعلیم سے ہیئت اجتماعہ کو بوجھ ہیں

۶ پیاجوؤں کی بنیاد میں اس سہنے بازی کو کہتے ہیں جو پیراس کے گروہ سے پیچھے پیچھے  
 نط بازی کی تقلید کرے اور اپنی تسخیر آمیز خیالات اور بیہودہ حرکات سے تماشا بینوں کو ہنسانہ کرتے رہے۔  
 پیاجو کو عربی میں قلعوں اور فارسی میں پہلوان پندہ کہتے ہیں۔

پیچروں کو مذہب کی تفصیل میں آئندہ ایک بار  
 رسالہ لکھنا ہوا۔



واسطے جو قبائل کے برابر کرنے والے ہیں موجبِ فعال ہے۔  
 اُن تین بڑے عقیدوں میں سے اول اس بات کا اعتقاد ہے کہ  
 انسان زمین کا فرشتہ اور وہی اشرف مخلوقات ہے۔ دوم اس بات  
 کا یقین کہ اُس کی اُمّت تمام اُمم سے اشرف ہے اور اُس کی اُمّت کے سب  
 سب باطل اور گم رہی پر ہیں۔ سوم اس بات پر وثوق کہ انسان  
 اس عالم میں اُن لائق کمالات کے حاصل کرنے کو آیا ہے جن  
 کے ساتھ وہ ایک ایسے عالم کی طرف منتقل ہوگا جو اس تنگ و  
 تنار یک عالم سے کہ حقیقہ میں بیت الاخران کے نام کے لائق  
 ہے کمین افضل اعلیٰ کشادہ اور اتم ہے۔

اُن تین اعتقادوں کی تفصیل

اور ان تین عقیدوں کی بڑی بڑی تاثیروں سے ہیئتِ اجتماعیہ  
 میں - بڑے بڑے منافع سے مدنیہ میں - ہر ایک کے کثیر  
 فائدوں سے اُمّتوں کے انتظامات و روابط میں - ان میں سے  
 ہر ایک کے اچھے اچھے ثمروں سے نفع انسانی کی بقا اور اُس  
 کے افراد کی باہمی زیست میں بطریق صلح و صلاح کے۔ اور ان  
 میں سے ہر ایک کے عمدہ عمدہ نتجوں سے ملتوں کی ترقیوں اور عقلی و فنی  
 کمالوں میں غفلت نہ کرنی چاہیے۔ اس وجہ سے کہ ہر اعتقاد کے لیے بالبدہ  
 خواص لوازم ہیں جن کا اُس سے جدا ہونا محال ہے۔

اس اعتقاد کے لوازم کے انسانی نوع

انسان کے اس اعتقاد کے لوازم میں سے کہ اُس کی نوع اشرف مخلوقات  
 ایک لازمہ تو یہ ہے کہ وہ قسراً بھی خصلتوں کو بر اجانے کا اور حیوانی صفتوں

۲۵  
 کا باعث اور اس اُمت کی تیسری کی علت ہوے۔ اور اُن اُمتوں کی ہیاۃ  
 اجتماعیہ کو نیست و نابود کر کے اُن کے افراد و آحاد کو متفرق کر ڈالا۔  
 کیونکہ انسان ظلم و جہول اور اس مخلوق خیانتہ کار و پر حرص و خودخواہ  
 کو دنیوں کے سبب صدر اول میں چند عقیدے اور چند خصلتیں  
 حاصل ہوئی تھیں کہ اُمتیں اور قبیلے اُن عقیدوں اور خصلتوں  
 کو اپنے باپ دادا سے بطور ارث اخذ کر کے اُن سے اپنے  
 اخلاق کی تقدیل و فساد سے جو ہیاۃ اجتماعیہ کا برم کر نے  
 والا ہے پر ہیز اور اُن کے نتائج سے اپنی عقلوں کو ایسے معاد  
 سے کہ سعادت کا سبب اور مدیتہ کی بنیاد ہیں روشن کرنے۔ اور  
 اسی وجہ سے اُن کو ایک قسم قیام و ثبات حاصل ہوتا۔ اور یہ نیچر لو  
 کا گروہ جس اُمت میں کہ ظاہر ہوتا انہیں عقیدوں کے باطل کرنے انہیں  
 خصلتوں کے بگاڑنے میں کوشش کرتا۔ جس سے اُس اُمت کے  
 ارکان ہیاۃ اجتماعیہ میں خلل راہ پاتا۔ اور وہ ارکان ایک دوسرے  
 سے جدا ہونے لگتے حتیٰ کہ بالکل مصفحل و نابود ہو جاتے۔ چنانچہ یہ  
 اب بھی اسی فاسد طریقے پر چلتے ہیں۔

اس کا بیان واضح یہ ہے کہ انسان کو مدتوں سے تین اعتقاد اور تین  
 خصلتیں دنیوں کے سبب حاصل ہوئی ہیں جن میں سے ہر ایک خصلتوں  
 کو قیام ہیاۃ اجتماعیہ کی پایداری کو لیے ایک کن استوار مدیتہ اُمتوں اور  
 قبیلوں کی ترقی کو حق میں اساس محکم اور اُن شر و فساد کے دفع کے

دنیوں کے سبب تین اعتقاد اور تین خصلتوں کا حاصل ہونا

بہت بڑا اثر ڈالنے والا ہے۔

غور کرو اگر کسی قوم یا قبیلے کا اس طرح کا اعتقاد نہ ہو بلکہ ضد اس کے اُس  
کے اتحاد و افراد کا ایسا عقیدہ ہو کہ انسان سارے حیوان کے مثل ہی  
بلکہ اُن سے بھی پیچھے ہے تو کس قدر دنی اور ریویلی باتیں اُن سے  
مہرزد ہوں گی اور کیا شہادتیں اُن سے ظہور میں آئیں گی۔ اُن  
کے نفوس کتنے سپت اور دنی ہو جائیں گے۔ اور اُن کی عقلوں کو  
کیون کر سکون حاصل ہو گا اور کیون کر حرکات فکریہ سے باز رہیں گے  
اس یقین کے خواص میں سے کہ اُس کی اُمّت تمام اُمم سے افضل  
ہو اور اُس کے سوائے سب باطل پر ایک یہ ہے کہ لامحالہ اس عقیدے  
والا ساری اُمّتوں کی مبادیہ و معارف اور ہم سری کے درپے ہو گا۔  
نصائل کے میدان میں اُن سے پیش قدمی کرے گا۔ بلکہ انسانیت  
کی ساری ترقیوں میں کیا عقلی ترقیاں کیا نفسی مضامین اور کیا  
معیشہ کی بزرگیاں سب میں ساری قوموں پر برتری اور فوقیت  
ڈھونڈے گا۔ ہرگز اپنے اور اپنی اُمّت کے انحراف خستہ و تباہ اور  
کینہہ بن پر راضی نہ ہو گا۔ کسی شرف عزت و طاقتوری کا ادائی اور رفائی  
کو قوم بگڑانے کے لیے نہ دیکھ سکے گا مگر یہ کہ اُس میں سے اعلیٰ و افضل  
اپنی قوم کے لیے چاہے کیون کہ اس اعتقاد کے سبب سے اپنے  
اور اپنی قوم کو سارے اُن امور کے واسطے جو عالم انسانی میں  
فضیلتہ برتری اور شرف شمار کیے جاتے ہیں سب سے زیادہ حق آر

اس عقیدے کے خواص میں سے

متنفر کرے گا۔ مین کچھ شک نہیں کہ جس قدر یہ اعتقاد زیادہ مضبوط ہوگا اس قدر اس اعتقاد کا وہ لازمہ بھی پائی کرنا چاہیگا اور جس قدر وہ لازمہ قوت پکڑے گا اتنی ہی اس انسان کے عالم عقلی بہن ترقی زیادہ ہوگی۔ اور عالم عقلی کی ترقی کے موافق مدارج میں مدینہ کے اس کا بلند ہونا اور عروج کرنا ہے۔ حتیٰ کہ مدینہ فاضلہ والون میں سے ہو جائے گا۔

اور اس کی زلیست ایسے اُن بھائیوں کے ساتھ جو کہ اس پاپے کو پونہچ گئے ہوں مجتہ حکمت اور عدالت کی بنیاد پر قائم ہوگی۔ اور یہ ہی حکم کی غایت مراد اور دنیا میں انسان کی نہایت سعادت ہے۔ پس یہ اعتقاد انسان کے لیے اس امر سے بہت بڑا روکنے والا ہے کہ دنیا میں وحشی گدھوں اور دشتی بلیوں کی طرح زلیست کرے۔ اس عالم میں جنگلوں کے بہائم کی طرح زندگی کرے۔ انعام اور چار پائیوں کی زندگانی پر راضی ہو بخیر توین درد اور بیماریوں کے وقع کی قدرت نہیں رکھتے۔ اپنی حیات کے طریقوں کو جیسا کہ چاہیے نہ جانے ساری عمر زشتہ و ہشتہ اور خوف میں گنوا اور افراد انسانیت کے واسطے اس بلا سے بہت بڑا زجر کرنے والا ہو کہ ایک دوسرے کو شیر آن درندہ گرگان تیز چنگال۔ اور سگان تیز پنجہ کے مثل پارہ پارہ کریں۔ اور خیس اور دنی صفتہ بین حیوانات کی مماثلت و مشابہت سے بہت بڑا مانع فکر کی حرکات عقلی قوی کے استعمال کی طرف بہت اچھالے چلنے والا اور نفوس کی تہذیب اور رذائل کی برائی کو واسطے

۶ مدینہ فاضلہ وہ ہے کہ جہاں کے باشندے یکساں ہو کیا خورہ سب کے سب حکیم راست گفتار درست کردار ہوں۔ اور شغفہ حکمت کے ساتھ موصوف ہوں۔

جلیلہ و دلیہ ہوں گے اُن سب کو پوری کوشش سے پوشیدگی سے  
 عالم ظہور میں لاکر منصفہ شہود پر جلوہ دے گا۔ اپنی حیات کے سارے  
 زمانے میں اپنے نفس کو بُری صفتوں سے پاک کرنے کے لیے کوشش  
 کرے گا۔ اُس کے ملکوں کی درستی و اصلاح میں کوتاہی نہ کرے گا۔  
 اور ہمیشہ کوشش کرے گا کہ مال و زر جائز و مناسب طریقوں سے  
 حاصل کیجے۔ نہ دروغ گوئی جیلہ بازی خیانت مکاری رشوة  
 خواری اور تملق کلبی کی راہوں سے۔ اور اُن راہوں میں  
 صرف کیجیے جو لائق اور زیبا ہیں نہ برباطل۔ پس یہ عقیدہ بہت  
 اچھا بلانے والا ہے اُس مدینہ کی طرف جس کی بنیاد سچی معارف  
 اور پاکیزہ و مہذب اخلاق پر ہو۔ بہت اچھا مقصدی ہے اُس  
 ہیماہ اجتماعیت کے قائم رکھنے کے لیے جس کا ستون یہ ہو کہ  
 ہر شخص اپنے حقوق کو پہچانے اور عدالت کی سیدھی راہ پر  
 چلے۔ نہایت قوی باعث ہے اُن امتوں کے رابطے کے لیے  
 جن کی بناحد و معاملات کی مراعاة پر ہوا زروی راستی و  
 صداقت کے۔ اور نہایت پسندیدہ سبب ہے اصناف  
 انسان کی سالمہ و موادعہ کا اس سبب سے کہ سالمہ محبت  
 و عدالت کا ثمرہ اور محبت و عدالت پسندیدہ عادات و اخلاق  
 کا نتیجہ ہے۔ یہی ہے وہ یکتا عقیدہ کہ انسان کو سارے شہر سے  
 باہر رکھتا اور اُس کو شقاوت و بدبختی سے نجات دے کر مدینہ

لائق اور سزاوار جانتا ہے۔ اگر خارجی قاسم و ن کی وجہ سے اُس  
 کی قوم کو کسی برتری و فضیلتہ انسانیتہ میں کوئی اسخطاط و تشنل ہو ہو  
 ہرگز اُس کا قلب راہ و آرام حاصل نہ کرے گا بلکہ جب تک زندہ رہے  
 ہمیشہ اُس کے علاج و تدبیر میں کوشش کرے گا۔ پس یہ عقیدہ نہایت  
 میں پیش قدمی کے لیے سب سے افضل سبب۔ طلب علوم و  
 معارف و صنائع کے لیے بہت بڑی علت۔ اور اسباب علو کلمہ اور  
 بواعث شرف کے حاصل کرنے میں امتوں کی کوشش کے لیے  
 بہت محکم موجب ہے۔ تدبیر کرو کہ اگر کسی آئمہ کو یہ یقین نہ ہو۔  
 فضائل کی طرف اُس کے آقا و کو حرکت کرنے میں کسی قدر دیر ہوئی  
 اُن کی ہمتوں میں کس قدر فتور واقع ہوگا۔ کتنی بے چارگی کتنا  
 کینہ میں اُس آئمہ کو گھیرے گا۔ اور کس طرح کی غلامی رسوائی اور  
 خواری میں وہ آئمہ رہے گی۔ خصوصاً ساری ملتوں سے اگر اپنے کو  
 پیچھے جانے جیسے (دبیر) اور مانگ کی قوم۔

اس و ثوق کے مقتضیات سے کہ انسان اس عالم میں کمالات کے  
 حاصل کرنے کو آیا ہے تا ایک کشادہ تراعلی عالم کی طرف منتقل ہو  
 ایک یہ ہے کہ جب یہ اعتقاد کسی کو حاصل ہو بہ نیج ضرورت و لزوم  
 اس عقیدے والا ہر وقت اپنی عقل کو سچے معارف اور سچے علوم سے  
 مزین و منور کرنے میں کوشش کرے گا۔ اپنی عقل کو بے کار چھوڑ  
 گا۔ جو کچھ کہ اُس میں از قسم تو اسے فعالہ و متاعر عالیہ و خواص

اس و ثوق کے مقتضیات سے کہ انسان اس عالم میں کمالات کے  
 حاصل کرنے کو آیا ہے تا ایک کشادہ تراعلی عالم کی طرف منتقل ہو

عہدوں کی استواری کی بنیاد ہے۔ اور یہی قول و فعل میں  
 انسان کے اعتبار کا سرمایہ ہے۔ یہ خصلت عین خصلتِ نخوة و غیرہ  
 ہے جو سبب حیثیات کے اختلاف کے دو ناموں سے نام نہ نہ ہو  
 ہیں۔ نخوة و غیرہ اُمّتوں فرقوں اور قبیلوں کے علوم معارف  
 جاہ شوق عظمت غنی ثروت بین حقیقی ترقیوں کا موجب ہے  
 اگر کسی اُمّت کو غیرہ اور نخوة نہ ہو کسی وقت اُس کے لیے ترقی  
 حاصل نہ ہوگی بلکہ ہمیشہ خستہ و نادۃ و ذلت مسکتہ اور عیو و پتہ میں  
 رہے گی۔ یہ ملک یعنی ملکِ حیا انسانی باہمی اُفتون اجتماعوں  
 اور معاشرتوں کا رشتہ ہے۔ کیونکہ باہمی الفت کسی گروہ میں  
 نہیں ہو سکتی مگر حدودِ آداب کی حفاظت سے اور حر و دِادِ آداب  
 کی حفاظت حاصل نہیں ہو سکتی مگر اسی شریف ملک سے یہ وہ  
 خصلت ہے کہ انسان کو اچھے آداب سے مزین حیوانات کے  
 بُرے فعلوں سے دور اور حرکات و سکنات کی درستی و  
 اصلاح کی طرف دعوہ کرتی ہے۔ اس کے سبب سے انسان  
 سارے حیوانوں سے امتیاز پاتا اور بھیمیتہ کے دائرے سے  
 پاؤں باہر رکھتا ہے۔ یہ وہ کینا خلق ہے کہ ارباب فضائل  
 کی ہمہری پر برائی گھنہ کرتا اور نقصوں سے روکتا ہے۔ اور  
 انسان کو رخصت نہیں دیتا کہ جمل و نادانی و نادۃ و سفلگی پر رخصتی  
 ہو۔ یہ وہ صفت ہے کہ امانت و صداقت کا تحقق بغیر اس کے

۳۴  
 فاضلہ میں سعادت و نیک نجاتی کے عرش پر بٹھاتا ہے۔ تصور  
 کرو کہ اگر کسی اُمت کو یہ عقیدہ نہ ہو کہ اس قدر خلافت دور وئی دروغ و  
 حیلہ بازی رشوت خواری اس اُمت میں پھیلے گی۔ کس قدر حرص بر حصہ  
 بے وفائی و ہوکے سے مارنا حقوق کو باطل کرنا اور مقابلہ و مجاہدہ  
 شہرہ پائے گا۔ اور کتنی سستی معارف کے حاصل کرنے میں واقع  
 ہوگی۔ وہ فیصلہ کشیں جو دنیوں کے سبب مدتوں سے امتوں اور  
 فرقوں میں حاصل ہوئی ہیں ان میں سے ایک توحید کی خصلت ہے۔  
 اور وہ نفس کا اس فعل سے جو تفتیح و تشنیع کا موجب ہو شہرہ مند و منفعل  
 اور اس حالت کے اختیار کرنے سے جو عالم انسانی میں نقص شمار  
 کی جائے متاثر ہونا ہے۔ جاننا چاہیے کہ اس خصلت کی تاثیر ہدایت  
 اجتماعیہ کے انتظام اور کفوس کو فعل تشنیع اور برے کاموں  
 روکے رہنے میں سیکڑوں قانون ہزاروں محتسب اور لاکھوں  
 پولیس سے زیادہ ہے کیونکہ جب جہان ہو اور نفس کمینہ میں اور علیٰ کراہ  
 میں قدم رکھے تو پھر کون سی حد اور کون سی جزا سوئی قتل کے ان  
 افعال سے روک سکتی ہے جو ہدایت اجتماعیہ کے فساد کا موجب  
 ہوں۔ یہ بھی نہ چاہیے کہ سولن کی طرح ہر ایک برے کاموں  
 کی جزا قتل کو قرار دیں۔ یہ صفہ (حیا) شرف نفس کے ساتھ  
 ملازم ہے۔ ایک کا دوسرے سے جدا ہونا شایان نہیں ہیں  
 نفس ہی پر سلسلہ معاملات کا دار و مدار اور یہ قانون کی درست  
 کیونکہ میں اس نام کا ایک حکم ہرگز رہے جس نے یونانوں کے لیے ایک قانون بنایا  
 تھا اس میں ہر عمل تفتیح کی جزا چاہیے چھوٹا ہو خواہ بڑا قتل کو تو قرار دیا تھا۔

ان میں خصلتوں کی تفصیل



رشتہ ایک دوسرے سے بریل ہو جائے۔ اور جس وقت کہ نظام معاملات پارہ پارہ ہو جائے ہرگز انسان کو اس جہان میں بقا و زیست ممکن نہ ہو۔ اس کے ماسوی امتون اور فرقون کی رفاہیت و آسائش اور ان کی معیشت کا انتظام صورتہ و قوت قبول نہ کرے مگر کسی ایک قسم کی حکومت سے اب چاہے وہ حکومت جمہوریہ ہو یا حکومت مشروطہ یا حکومت مطلقہ حکومت ساری قسمیں تشکل و متحقق نہیں ہوتیں اور پادار نہیں ہو سکتیں مگر اُس جماعت سے جو نگہبانوں (حراس) کی صفہ سے متصف ہو کر حدود و بلاد میں اجنبیوں کو تعدی سے باز رکھے اور ملک کے اندر قاتلون خون ریزوں راہ زنون اور چوروں کے دور کرنے میں کوشش کرے اُس گروہ سے جو شریعت کو جانتا قوانین و نظمات اہم سے واقف اور کرسی حکم و قضا پر عدالت و فوجداری کے مقدمات فیصل کرنے کو اجلاس فرما کر جھگڑے چکاتا ہو۔ ان اشخاص سے جو مال گزاری خراج ٹیکس وغیرہ قانون حکومت کے موافق عموم اہالی سے جمع کر کے خزانہ حکومت میں کہ فی الحقیقہ عموم رعایا کا خزانہ ہے اُس کی حفاظت کریں۔ اور ان اومیوں سے جو اُس جمع کیے ہوئے مال کو کفایت شغری کے ساتھ لوگوں کے منافع عمومیہ کے لیے جیسے مدرسے اور اسکول بنوانے پل اور سڑکیں درست کروانی شفاخانے اور اسپتال تعمیر کرنے صرف کریں۔ اور ملازمین ملتہ کی تنخواہیں

حکومت مطلقہ یہ کہ اس ملک کا بادشاہ حکمران میں تو متصرف ہو۔ احکام میں کسی مجلس کے حکم کا معتمد نہ ہو (۱) حکومت جمہوریہ یہ کہ رعایا مشروطہ یہ کہ حکمران بادشاہ اپنا احکام میں مجلس پارلیمنٹ اور سنٹ کا پاسے بند ہو۔ (۲) حکومت جمہوریہ یہ کہ رعایا جمع ہو کر کسی مقررہ معین تک ایک مجلس اپنے لیے مقرر کریں۔ اور وہ رئیس ہے مجمع الحاکمین مجلس پارلیمنٹ اور سنٹ کا معتمد

حکومت اہل اسلام

ممکن نہیں۔ یہ پہلا وصف ہے کہ معلم مَرْتَبیٰ اور ناصح اس  
 کی مدد سے مکارِ اخلاقِ صوری معنوی فضائل ظاہری بلنی  
 شرف کی طرف دعوۃ کرتا ہے۔ کیا ملاحظہ نہیں کرتے جب اس  
 چاہتا ہے کہ شاگرد کو کسی فضیلت کی طرف بلائے پھر اسے مخاطب  
 کر کے یوں کہتا ہے کہ مجھے شرم نہیں آتی کہ تیرا ہم عمر تجھ سے  
 فضیلت میں سبقت لے گیا۔ اگر یہ خصلت نہ ہوتی تو نہ تو بیچ کا کوئی  
 اثر ہوتا نہ تشبیح کا کوئی اثر نہ دعوۃ کا کوئی فائدہ۔ پس معلوم ہوا  
 کہ یہ خصلت ساری خوبیوں کی اصل سارے فضائل کی جڑ اور  
 ساری ترقیوں کا موجب تھی اور ہنوز ہے۔ سو جو اگر یہ صفت  
 کسی قوم میں نہ ہو اس قوم کے آحاد میں کتنی خیانت کتنی دروغ  
 گوئی ظاہر ہوگی۔ کس قدر ذلیل و شنیع افعال کس قدر  
 مکروہ و قبیح اعمال اُن سے علانیہ سرزد ہوں گے۔ کتنی سفلگی  
 کتنی دناؤ کتنا کمینہ بین اور کتنی کج اخلاقی انہیں گھیرے گی۔  
 اور کس طرح کی حیوانیت اور کیسی ہیبت ان پر غلبہ کرے گی۔  
 دوسری امانت کی خصلت ہے۔ ہر شخص کو معلوم ہے کہ انسانی  
 نوع کی بقا اور اس کی زیست اس عالم میں معاملات اور سر  
 کاموں کے مبادلے پر موقوف ہے۔ اور معاملات اور مبادلات  
 اعمال کی روح و جان امانت ہے۔ جب امانت لوگوں میں نہ ہو  
 معاملات کا سلسلہ ایک دوسرے سے جدا۔ مبادلۂ اعمال

تجبر کرو کہ اگر کسی اُمت میں یہ صفۃ نہ ہو کتنی مصیبتیں کتنی بلائیں  
 کتنی آفتیں اُس کے آحاد کو گھیر لیں۔ کیسا فقر و فاقہ کیسی بے  
 چارگی اُس کا احاطہ کرے۔ اور آخر کار کس طرح قوم کی نیست  
 و نابود ہو جائے۔

صدائق و راستی

تیسرے اُن صفات میں سے صداقت و راستی ہے پوشیدہ  
 نہ رہے کہ انسانی حاجتیں بہت اُس کی معیشت کی ضرورتیں  
 بے شمار ہیں۔ اور وہ چیزیں جن سے وہ اپنی حاجتوں کو  
 رفع اور وہ اشیا جن کے واسطے سے وہ اپنی ضرورتوں کو  
 دفع کرتا ہے اُن میں سے ہر ایک کسی طرف پردہٴ خفایں چھپی  
 ہوئی اُن میں سے ہر واحد کسی جانب حجابِ مستوری کے پیچھے  
 گوشہٴ گزین اور بے نام و نشان کے دامن میں پاؤں سمیٹے ہوئے  
 ہے۔ اسی طرح یہ بھی مخفی نہ رہے کہ ہزاروں مصیبتیں ہزاروں  
 بلائیں ہزاروں فتنے ہزاروں آفتیں دنیا کے ہر گوشے میں  
 گھات لگائے ہوئے بیٹھی ہیں۔ تیر جاں کاہ انسان کے  
 ہلاک کے قصد سے گردشوں اور زمانے کی حرکات کی کمان  
 میں رکھا ہوا ہے۔ انسان کو اپنے اِن ضعیف حواسِ خمسہ  
 سے کبھی میسر نہیں ہونے کا کہ منافع کے سارے موقعوں  
 پر مطلع ہو کر اپنی ضرورتوں کو رفع کرے۔ یا یہ کہ بلاؤں  
 کی کمین گاہوں سے واقف ہو کر اپنے وجود کی حفاظت میں

اب چاہے وہ شکری ہوں یا پولیس والے قاضی ہوں یا کوئی اور۔  
 جتنی مقرر ہو پونچا دیں۔ ان چار جماعتوں کا کہ حکومتوں کے چار کین  
 ہین اپنی خدمتوں کو اس طور پر بجالانا کہ بنیاد حکومت میں فساد نہ  
 نہ پائے امانت کی خصلت پر موقوف ہے۔ اگر ان میں امانت نہ ہو  
 و امانت تمام آحاد و رعیت سے جاتی رہے۔ ان کے حقوق سب کے  
 سب باطل ہو جائیں۔ دن و رات لوٹ مار ہو۔ اور تجارت کی  
 راہیں بند۔ فقر و فاقے کے دروازے لوگوں کے منہ پر کشادہ۔  
 خزانہ حکومت خالی۔ اور راہ نجات بند ہو جائے۔ البتہ جو قوم کہ اس  
 طرح کی خائن اور غیر امین حکومت کے زیر حکومت ہو وہ یا تو بالکل نیست  
 و نابود ہو جائے گی یا اجنبیوں کے ہاتھ میں گرفتار ہو کر بندگی  
 کی تلخی کہ نیستی و زوال کی تلخی سے کمین بری ہے چمکی گی۔  
 اور اسی طرح پر ظاہر ہے کہ کسی قوم کا تمام اقوام پر غلبہ اور اس  
 کے امر کا نافذ ہونا ہرگز صورت وقوع قبول نہ کر لیا مگر یہ کہ اس  
 قوم کے آحاد آپس میں ایسے متحد و متفق ہو گئے ہوں کہ ہر نہ  
 شخص واحد کے سمجھے جاتے ہوں۔ اور اس طرح کا اتحاد  
 امانت کی صفت کے بغیر محال ہے۔ پس ظاہر ہو کہ امانت کی  
 خصلت بقائے انسان کے قائم رکھنے والی اور بنیاد حکومت کو مضبوط  
 کرنے والی ہے۔ راتہ آئینہ اس کے بغیر حاصل نہیں ہوتا  
 قوموں کا غلبہ عظمت اور علو کلمہ اس کے بغیر نہیں ہوتا  
 عدالت کی روح اور اس کا جسد یہی خصلت ہے اور بس۔

حکومت کے چار کین

ڈجرائٹ کسب باتوں پر بالا اور کل سخن چر فون ہو۔ اور جسکو سب بڑا سمجھیں اور احترام کریں۔

۴۱  
دُعا و دین سے شفا و بد بختی کے دروازے اُن بے چاروں کے منہ  
پر کھول دیں۔ اور مدینۃ کے عرش سے اُتار کر وحشت و حیوانیت  
کی خاک رسوائی پر لا بٹھائیں۔ کیونکہ انھوں نے اپنی تعلیموں  
کی بنا اول اسی امر پر رکھی کہ سارے دین باطل و اہیات  
اور آدمیوں کے بنائے ہوئے ہیں پس کسی ملت کو نہ چاہیے  
کہ دین و مذہب کے واسطے سے اپنی شرافت اور ساری ملتوں  
پر حقیت ثابت کرے۔ بعد اس فاسد تعلیم کے جو ان  
کی بہتوں کی سستی کا موجب اور اُس کی حرکات میں طرف  
معالی کے درنگ کا سبب ہے۔ جیسا کہ پیشتر گزارش کیا گیا  
انھوں نے کہا کہ انسان بھی اور حیوانوں کے مثل ہے۔ اُس  
کو بہائم پر کوئی فضیلت نہیں۔ بلکہ از روئے خلق و فطرۃ اکثر  
اس میں ہی زیادہ پست اور خسیس ہوتے ہیں۔ اس قول سے  
حیوانیت کے دروازے آدمیوں کے منہ پر کھول دیے۔  
قیح افعال مکروہ اعمال کے ارتکاب کو لوگوں پر سہل آسان  
کر دیا۔ اور درندگی اور چیر پھاڑ کے عیب کو اٹھا ڈالا۔  
اس کے بعد بیان کیا کہ اس حیاۃ کے سعی اور کوئی زندگانی  
نہیں۔ انسان اُس پودہ کے مثل ہے جو ربیع میں اُگے  
اور گرمی میں خشک ہو کر خاک میں مل جائے۔ نیک بخت  
وہ شخص ہے کہ اسی دار دنیا میں ساری حیوانی لذتیں بھی من

کوشش کرے۔ اس لیے ہر ایک انسان نفع اٹھانے اور مضرت سے بچنے میں سارے مشارکین نوع کے شعور و ن کی استعانت اور ان سے ہدایت طلب کرنے کی طرف محتاج ہے۔ انسان کی راہ بری و دلالت کے سبب بقدر امکان بعض گزند سے بچ کر کسی قدر اپنے لوازم معیشت حاصل کرے۔ اور یہ استعانت کسی طرح مفید نہ ہوگی مگر صداقت کی صفت والوں سے۔ کیونکہ جھوٹا نزدیک کو دور۔ دور کو نزدیک ظاہر کر کے نافع کو بصورت مضرت اور مضرت کو بصورت نافع جلوہ دے گا۔ پس صداقت کی صفت نوع انسان کی پایہ اری کا رکن رکین اور قوموں کی ہیاہ اجتماعیت کی جبل متین ہے۔ کوئی اجتماع اس کے بغیر ظاہر نہ ہوگا اب چاہے وہ اجتماع منزلی ہو یا اجتماع مدنی۔ خوض کرو اگر کسی گروہ میں صداقت نہ ہو کس قدر شقاوت بخشتی اس کو حاصل ہو۔ کس طور پر اس کا سلسلہ انتظام ٹوٹ جائے اور کیسی پریشانی میں مبتلا ہو۔

یہ الوہیت کے منکر یعنی نیچری جس زمانے میں کہ پیدا ہوئے۔ جس امت میں کہ ظہور کیا ان کا مقصد اصلی۔ ان کی حقیقی مراد یہی رہی کہ اپنے فاسد مبادی باطل اصول کے واسطے سے انسانی معاہدہ کے قعر مہرئس الشکل کو کہ انھیں تین اچھے عقیدوں اور تین عمدہ خصلتوں سے عبارت ہے۔ جڑ سے

فقر مہرئس الشکل معاہدہ

۱) اجتماع منزلی وہ کیلیت ہے جو دو یا اس کی انسان کے ساتھ اپنے اہل و عیال کے۔ ۲) اجتماع مدنی عبارت ہے معاملات سے انسان کے ساتھ ان لوگوں کے جو مدنیہ میں اس کے مشارک

۳۳  
 خیانتہ و کذب کے پھیلانے میں اس شخص کے قول کی تاثیر سے زیادہ  
 ہے جو بذاتہا خیانتہ و کذب ہی کی دعوت کرتا ہو۔ کیونکہ جب  
 موجب امانتہ و صداقتہ یعنی وہ جلیل صفہ اور وہ شریف اعتقاد نفس میں ہوگا  
 ہر وقت نفس خیانتہ و کذب کی طرف بلائے والے کے قول کے ساتھ ایک  
 نوع لی مقاومت کرے گا۔ اگرچہ یہ مقاومت ضعیف ہی کیونکہ  
 نہ ہو۔ اسی وجہ سے اس کے قول کی تاثیر میں کچھ ضعف  
 واقع ہو کر کبھی کبھی اس عقیدے اور اس صفہ والا آدمی خیانتہ  
 و کذب سے پرہیز کرے گا۔ بخلاف اس کے کہ اصل موجب  
 ہی لوح نفس سے مٹا ڈالا جائے۔ کیونکہ اس وقت میں  
 کوئی باعث و داعی اجتناب کے لیے باقی نہیں رہے گا۔ علاوہ  
 برین چون کہ اس گروہ نے اپنے مذہب کی بنا اباضہ و اشتراک  
 پر رکھی ہے جمیع مشتیات کو حق مشترک سمجھ رکھا ہے اور تحصیل  
 و امتیاز کو غصب کرنا تصور کر لیا ہے۔ جیسا کہ آئندہ ذکر آئے  
 گا۔ لہذا خیانتہ کے لیے کوئی موقع و محل بھی باقی نہیں رہتا  
 اس سبب سے کہ کوئی شخص اپنے حق مشترک کے حاصل  
 کرنے کے لیے کوئی حیلہ کرے تو یہ خیانتہ نہیں ہے۔ اسی طرح  
 اگر جھوٹ کو وسیلہ گردانے کذب قبیح نہ سمجھا جائے گا پس معلوم  
 ہوا کہ اس گروہ کی تعلیمیں ساری خیانتوں اور کذب و دروغ پر  
 موجب اور سارے شر و رذالتہ اور تمام دناؤ اور خیانتہ کا سبب

یعنی وہ چیزیں جن کی طرف طبیعت کو رغبت ہو جن چیزوں کو چاہیے خاص کہ لینا یا نہ لینا کہ  
 فلان چیز خاص یہی ہے۔

اس کو حاصل ہوتے رہیں۔ اس سے اسے باطل کے سبب بھونکے  
 نے غدر و خیانت، تزویر و دغا بازی کے بازار کو رواج دیا۔ اومیو  
 کو زوال و خجاستہ کی طرف بلایا۔ اور عقلموں کو کمالات کی سیر  
 اور حقائق کے کشف سے باز رکھا۔ جب اس عالم انسانی کے  
 طاعون و وبا یعنی نیچریوں نے دیکھا کہ یہ فاسد تعلیمین حیا و الو  
 کے دلوں میں موثر نہیں ہونے کی۔ شرم والے ہرگز حیوانیت کے  
 دائرہ میں پاؤں نہیں رکھنے کے۔ اور کھانے پینے شادی بیاہ  
 میں ہرگز راجحہ و اشتراک پر راضی نہیں ہونے کے۔ تو اس  
 وجہ سے لگے اسی حیا کے اڑا لے میں کوشش کرنے لگے۔ لگے  
 کہ حیا کی صفت نفس کے ضعف اور نقص سے ہے۔ اگر کوئی نفس قوی  
 و کامل ہو تو ہرگز اس کو کسی قسم کے عمل سے شرم و حیا حاصل نہیں  
 ہونے کی۔ پس پہلے انسان پر واجب ہے کہ اس صفت کی اڑا لے  
 میں کوشش کرے تا کمال نفس تک پونچ جائے۔ اس حیلے سے  
 انھوں نے طریق جو انبیاء کے عقبات و مواعظ اٹھا دیے۔ اور سبیل  
 ہیبتیہ کہ عبارت اشتراک و اباحت سے ہے اس پر چلنے کو  
 نفوس پر آسان کر دیا۔ پوشیدہ نہ رہے کہ امانت و صداقت کو جب  
 حقیقت میں دو امر ہیں۔ ایک تو بچھلے دن پر اعتقاد رکھنا۔ دوسرے  
 ملکہ حیا۔ اور ظاہر ہوا کہ نیچریوں نے گروہ کے ارکان تعلیمات میں سے  
 اسی اعتقاد کا اٹھا دینا اور اسی ملکہ کا زائل کرنا ہے۔ پس ان کی

امانت و صداقت کو جب

۱۔ ایک بیماری ہے مانہ میسے اور وبا کے۔ عمومی ہوتی ہے یعنی آدمی کے چند و بدل ملنے پہن اور  
 غوطے میں رہنا ہے۔ ۲۔ عقبات جمع عقبہ یعنی پہاڑی کمال کو مقصود تک پہنچنے کو  
 واسطہ اس کا قطع کرنا لازم ہو۔



اصلاح کا نتیجہ اس سے زیادہ اور کیا ہو گا اگر فرض محال کر لیں کہ انسان کی زندگی اس شیعہ طریقے پر بھی ممکن ہے تو جاننا چاہیے کہ بلا شک اس کی ساری خوبیاں ساری زمینیں اور ساری شہزادہ بادشاہ پر جاتی رہے گی۔ سارے ظاہری کمالات ساری صورتی معنوی ترقیاں سارے علوم سارے معارف سارے صنائع نیست و نابود ہو جائیں گے۔ اور بزرگی و شرف کی کرسی کے الٹ جانے کے بعد بادویہ وحشت میں وہ بھی مثل سارے حیوانوں کے ہزاروں دنگہ اور بیماریوں کے ساتھ نہایت خوف و بیم میں بسر کرے گا۔ اس سبب سے کہ انسان کی ساری فضیلتوں کی حقیقی علت اختصاص و امتیاز کو دوست رکھنا ہے۔ جب اختصاص امتیاز ہی اٹھ جائے نفوسِ معالیٰ کی طرف حرکت کرنے سے باز رہیں عقولِ متقانونِ اشیا کی کٹھن معلوم کرنے۔ اور دقائقِ امور کے استکشاف سے سستی کریں اور انسان دشتی بہائم کے مثل اس جہان میں زندگانی کرے۔ اگر ممکن ہو تو در نہ بہیمات بہیمات۔ معلوم ہو کہ نیچریوں نے کئی طریقے اپنی مفسدانہ تعلیموں کو پھیلانے کے لیے اختیار کیے۔ چنانچہ اہلیۃ اور بے خوفی کے وقت اپنے سارے مبادی و مقاصد نہایت تصریح اور غایت بیان سے عالمِ برہم کے بیم و خوف کے زمانے میں تدریج کو واجب سمجھ کر اشارہ کنایہ اور رخ کے طریق کو فریب کے قدم سے لٹے کیا۔ کبھی دفعۃً انسان کے اس قصر

لا محالہ اگر اس قسم کی باتیں کسی ائمہ میں ظاہر ہوں وہ نیست نابود  
 ہو جائے۔ جو کچھ کہ میں نے بیان کیا اُس سے بخوبی ظاہر ہو گیا کہ یہ گروہ  
 کس طرح امتوں قبیلوں اور قوموں کی تباہی اور بربادی کا سبب  
 ہوا کرتا تھا۔ اب میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ یہ گروہ انسان کے بہت  
 بڑے دشمنوں میں تھا اور ہنوز ہے۔ اُس اصلاح کے زعم میں جو ا  
 لوگوں کے مایہ نوا بھرے ہوئے مخیلے میں نقش ہے یہ چاہتے تھے  
 اور اب بھی اس پر قائم ہیں کہ مسادگی آگ روشن کر کے اس بھاری  
 نوع کے غامخان کو خاک سپاہ کر کے اُس کے نام کو وجود کی لوح  
 سے مٹا دالے۔ کیونکہ ہر شخص پر ظاہر ہے کہ افراد انسان کی  
 بقا اس جہان میں از روئے ضرورت بہتری صنعتوں اور حرفوں  
 پر موقوف ہے جو کہ شرف و خستہ سہولتہ دشواری میں باہم متفاو  
 ہو ا کرتے ہیں۔ اور اس جماعت کا غایہ مطلب اور نہایت مقصود یہ  
 کہ تمام انسان ساری خواہش اور لذت کی چیزوں میں ساجھی ہو جائیں  
 اختصا ص امتیاز در میان سے اٹھ جائے کسی کو کسی امر میں کسی  
 پر افزونی و برتری نہ ہو۔ اور سب آدمی نہایت مساوات کے ساتھ  
 باہم بسر کریں۔ جب ایسا ہو گا ہر شخص اعمال شاقہ خیسے کے ارتکاب سے  
 باز رہے گا۔ اور ہمیشہ مختل ہو جائے گا۔ معاملات اور مبادلہ اعمال و دولا  
 حرکت کرنے سے رہ جائے گا۔ اور آخر کار یہ نوع ضعیف وادی ہلاکت کی  
 طرف رخ کر کے کلیتہً زائل ہو جائے گی۔ در سچ ہے مایہ نوا والوں کی

اختصا ص امتیاز

بھی ان کے ضررون اور مفسدون سے محفوظ و مصون نہ رہتی۔ اور اس کے  
 نفع بخش عقیدوں کے ارکان فائدہ مند صفتوں کی بنیاد میں بھی خلل  
 فساد اور تباہی راہ پاتی۔ اس سبب سے کہ اکثر آدمی عقائد و اخلاق میں رہبر  
 تقلید و عادتہ ہو کر رہتے ہیں۔ اور تقلید و عادتہ کے ارکان کے ہمارے کو  
 اپنی شبہ اور حقوڑی سے تشکیک کافی ہے۔ لہذا فساد اخلاق اُس اُمت کے عموم  
 افراد کو گھیر لیتا۔ جھوٹ غدر حلیہ بازی خیانت اس میں شائع ہوتی۔ پرہیزگار  
 کاٹھیا جاتا۔ اور ایسی افعال اُس قوم میں کئے جاتے جن سے ظاہر ہوتے کہ انسان کی حالت  
 کو لائق پیچون کہ ان فاسد تعلیموں کے سبب ہر ایک کو ایسا گمان ہوتا کہ اس حیات  
 کو سوائے دوسری حیات نہیں پس صفت (الکیت) اس قوم پر غلبہ کرنا اور صفت (سینہ)  
 عبارتہ ہر اپنی ذات کی محبت سے اس رجبے تک کہ اگرچہ اس صفت والے کا جزئی نفع ہر  
 جہان کو ضرر کا مستوجب ہو مگر اُس نفع سے ہاتھ نہ اٹھائے اور ساری جان کو لے کر  
 کو ضرر پر راضی ہو (یہ صفت موجب اس کا ہوتی کہ ہر شخص اپنے شخصی نفع کو منافع  
 مقدم رکھتا اور اپنی اُمت و قوم کو نہایت کم قیمت پر بیچ ڈالتا۔ بلکہ رفتہ رفتہ اس  
 زندگی کے سبب اُس پر بڑی اور خوف غالب ہوتا اور اپنی زندگی کے بجائے اپنے  
 مکینہ بین سفلی غلامی اور رسوائی پر راضی و خرسند ہوتا جس وقت کہ احادیثہ کا یہاں  
 اس رجبے کو پونچھا اتفاق و اتحاد کا رشتہ ٹوٹ جاتا و جدوجہد جہنمیت نابود ہو جاتی  
 وہ قوت کہ قوم کی حافظ و کسبان ہو اور وہ علت کہ اُس کو اپنی حالت پر برقرار رکھنے میں  
 ہو جاتی اُس کی بزرگی عزت۔ اور شرف نفس عرش سرنگون ہو جاتا۔

ان آمتوں کی تفصیل یہ ہے جو عزت و شرف کو بعد پیچون یعنی بادین کی تعلیم سے

نیک حاجتی کے چھوون ارکان کے دھاویے بین کوشش کی۔  
 کسی وقت بر حسب مقتضائے حال اُن ارکان بین سے بعض کو محط  
 نظر تعلیمات باطلہ قرار دے کر اُس کی ویرانی میں سعی بلیغ عمل  
 میں لائے۔ کسی دم بموجب ضرورت اُن ملزومات و لوازم کی نفی  
 میں مشغول ہوئے جن کی نفی اُن کے ارکان کی نفی کی مستلزم  
 ہو۔ کسی زمانے میں صنائع کے انکار۔ ثواب و عقاب کے اعتقاد  
 کے ابطال پر اکتفا کی۔ کیونکہ سمجھے کہ ان دو اعتقادوں کا زوال  
 لا محالہ ہمارے سارے مہم مقصدوں کا نتیجہ بننے کا۔ کسی ساعۃ  
 مبادی کے ذکر سے خاموش رہ کر اصل مقصد کی (کہ وہ سب  
 چیزوں میں سب آدمیوں کا اباحت و اشتراک ہے) آرائش اور  
 تزئین اور تحسین میں مشغول ہوئے۔ اور گاہ گاہ اپنے فاسد ہونے  
 کے مخالفین کے خفیہ مار ڈالنے کی راہ اختیار کر کے مکر و فریب  
 ہزاروں بیگانہوں کا خون کر بیٹھے۔

بالکلہ جیب ان کی تعلیم میں کسی اُمتہ میں ظاہر ہو تین بد نفسوں کی ایک  
 جماعت کو جن کا غایت مقصد وہی شہوتوں کا حاصل کرنا ہوا کرتا۔  
 اب چاہے راہ حق سے ہو یا راہ باطل سے۔ وہ تعلیمیں پسند آتیں۔ اور  
 نتائج و حواقب کے بغیر ملاحظہ اُن فاسد رایوں پر خرسند و خوش دل ہوں  
 اُن کے رواج دینے اور پھیلانے میں کوشش کرتے۔ دوسری جماعت اگرچہ  
 اُن اقوال پر ایمان تو نہ لاتی۔ اعتقاد تو نہ کرتی۔ مگر اس کے ساتھ

اسی کے اوصاف و وجود کے لیے پیدا ہوا ہو۔ وہ ہی ساری مخلوقات سے اشراف  
 اور ساری کائنات کی علت غائی ہو۔ اور اپنی حرص اور لالچ کو دلوں بلکہ اس جنوں کی  
 وجہ سے جو اس پر غالب ہو ایسا خیال کرتا ہو کہ اس کے لئے ایک رانی جہان اور ایک جہان  
 عالم ہو کہ دار دنیا سے رحلت کرنے پر اس مقدس عالم میں منتقل ہو کہ عیب نقص کی آمیزش  
 بغیر سعادت و کمال کو پہنچ جائے گا۔ لہذا اس لئے اپنی کوئی عیبی طبیعت و اخلاق بہت ہی  
 بیڑیوں اور زنجیروں میں جکڑا کر اور بیشمار مشقتوں اور کلفتوں کی تکلیف میں مبتلا کر کے طبیعت  
 مزون اور فطری لذتوں کو دروازہ بند کر لیے ہیں۔ حالانکہ اس کو کسی بات میں کسی حیوان  
 پر برتری نہیں بلکہ فطرۃ و طبیعت کو دوسرا حیوانات سے منافص اور ست ہو۔ جو معتبر  
 جو اس بات سے آتی ہیں اور جن اس فخر پر سب تقلید کو طور پر حیوانوں کو اخذ کی گئی ہیں کسی  
 بنیاد پر ہی ہو۔ عمارت بنانی شہد کی گئی ہو۔ قصر کو شک بناؤ دیکھو۔ اسباب جانہ دار  
 اکٹھا کر کے چھوٹی سی۔ موسیقی لہلہ سے اور شل اس کے پس چاہے کہ یہ مغرور انسان جان  
 کہ اس کی زندگی نباتات کی زندگی کی سی ہے۔ اس جہان کو سو اکوئی اور جہان  
 اس کے لیے نہیں۔ اور نہ اس زندگی کو سوئی کوئی اور زندگی ہوتی۔ پس عجب  
 اپنے کو رنج و تعب میں نہ ڈالے۔ تکلیفوں کو بھاری بوجھ کو بہرہ و اپنی کندہ پر نہ  
 رکھے۔ نیچے کے خلاف اپنے کو قسم قسم کے مزون طرح طرح کی لذتوں سے محروم نہ رکھے  
 بلکہ جس طرح سے کہ ہو سکے جس طور پر کہ ہاتھ آئے اپنا حصہ اس جہان کی لذتوں  
 سے اٹھالے۔ اور حرام حلال لائق سزاوار نالائق ناسزاوار اور ساری  
 بنائی ہوئی باتوں کی کمائیوں پر رجن سے انسان نے اپنے کو مقید کر رکھا  
 ہو۔ کان نہ دھوے اور دل نہ لگائے۔ پھر جب ان لوگوں نے دیکھا کہ ہماری

رسوائی اور افلاس میں مبتلا ہوئیں۔ مادیت یعنی نچر یون کی تعلیم کے طریقوں کی شرح یہ ہے۔

گریت یعنی یونانیوں کی ایک چھوٹی سی قوم تھی۔ مگر اُن تین عمدہ عقیدوں خصوصاً اس اعتقاد کو دیکھو کہ چاری قوم جہاں کی ساری قوموں سے اشراف ہے۔ اور اُن تین اچھی صفات خصوصاً عارفانہ کی صفت کہ سب سے کہ وہ عین حکم پایہ کہ اس کی پہلا نتیجہ ہے۔ اُس نے علوم و معارف کو بازار کے رواج کے بعد سالہا و روزانہ تک فارس کی سلطنت کو متغایلوین جو کاشغری سرحد سے لے کر ستانبول کو کنار تک پھیلی ہوئی تھی استاد کی۔ اور رسوائی اور علانی کو دوسرے کہ شرف نفس کو زیبا نہیں اور عارفانہ اُلاس سے برابر انکاری کر لیا۔ جو ان مردی کو یونان کا ہی۔ یہاں تک آخر الام فارس کی اُس نئی بادشاہت کو زیر و زبر کر کے تطاول کے ہاتھ بندھ دیا۔ پھر بڑی بڑی دیے۔ امانت کی صفت اُن میں اُس جرم تک پہنچی ہوئی تھی کہ موت کی خیانت پر ترجیح دیتے۔ چنانچہ (توسٹوکلس) اُس وقت میں جب کہ (ازکریکس) نے اُس کو حکم دیا کہ فارس کی فتح لیکر یونان کی فتح کی طرف توجہ کرے نہ رکھا کر گیا۔ اور یہ نہ ہوا کہ اپنی قوم کو ساتھ خیانت کرے۔ ساتھ اس کے یونانیوں نے اُس کو خدمت نمایان اور فاد پر غلبہ حاصل کرنے کے بعد نفی کر دیا تھا اور اُس نے بنا چاری اُن میں پناہ لی تھی۔

(یونان کی تاریخ کی طرف رجوع ہو) جب اسپیکور (ایقور) ناقولیسیم اور اسپیکورین یعنی ایقوری یونان میں حکیم کو نام سے ظاہر ہوئے۔ تو ان لوگوں نے الوہیت کو انکار کر کے سارے فسادوں کی جڑ اور ساری آفتوں اور خرابیوں کا سر پایہ ہی جیسا کہ بعد میں بیان ہوا کہ لگا کہ انسان خود پسندی اور غیب غور کے سبب ایسا گمان کرتا ہے کہ عالم ساری کا سارا

دوسرے توکلس عطا و عقلایہ یونان میں سے تھا اور امیر ال یعنی امیر البحر تھا۔  
 ۲۔ ازکریکس امیر ان کا ایک بہت بڑا بادشاہ تھا۔

یونانیوں کی تباہی۔

توسٹوکلس

ایقور

فارس کی وہ قوم تھی کہ جس میں نیک نیتی کے چھوٹے اصول اعلیٰ درجے کو  
 پونچے ہوئے تھے۔ اپنے کو ایسا شریف جانتی کہ اُس کا گمان تھا اجنبی قوموں میں  
 سعادت والی قومیں ہی ہیں جو ہماری حمایت میں ہوں یا ہمارے ملک کو قرب و  
 جوار میں شرف پابی حاصل کی ہو۔ امانت و صداقت اس قوم کی پہلی دینی تعلیم  
 میں داخل تھی۔ یہاں تک کہ اگر محتاج ہوتی قرض پر اقدام نہ کرتی اس خوف سے  
 کہ مبادا ناچار ہو کر کوئی جھوٹ ہم سے سرزد ہو۔ ان عقیدوں اور خصلتوں کے  
 سبب عزت و رفعت اور اُن کے ملک کی وسعت نے یہاں تک ترقی کی تھی  
 کہ اُس کے بیان کو ایک شاہ نامہ چاہیے۔ مورخ (فرانسس کزنمان) کہتا ہے  
 کہ دارا کے زمانے میں فارس کی بادشاہی عبارت تھی ۲۱ والی نشینوں  
 سے ایک والی نشین میں مصر سواحل بحر فلام بحرستان اور سندھ داخل  
 اگر کسی وقت اُن کی سلطنت میں کوئی فتنہ نہ پھٹتا اُن صحیح اصول کی تاثیر و  
 سحر تھوڑے زمانے میں اُس کا تذکرہ کر کے پھر اپنی پہلی حالت اور تسلط عظیم کی طرف  
 رجوع کرتے۔ یہاں تک کہ قبائلی زمانے میں مزدک سحری یعنی طبیعی ترقی  
 جو دو واقع ظلم کے لباس میں ظہور کیا۔ اور اپنی ایک تعلیم سے فارس کی قوم  
 کی قوم کی ساری نیک نیتی کی بنیادیں اکھیر کر چھینک دیں۔ کیونکہ اُس  
 نے کہا جن قوانین حدود اور آداب کو کہ لوگوں نے وضع کیا ہے وہ  
 سب کے سب موجب جور و تمام سب ظلم اور کلام باطل پر ہیں۔ شرعیہ  
 مقدسہ نیچے یعنی طبیعت ہنور منسوخ نہیں ہوئی۔ حیوانات و بہائم  
 میں محفوظ و مصُون ہے۔ وہ کون سی عقل کون سے دانش ہے جو مجھ کے

چند قریب

زینت انسان

میرزا طبعی

فرانسس کا ایک مکتوب جس نے شرفستان کی تاریخ نہایت خوبی سے لکھی ہے۔ \* صوبہ تہران کا حدود  
 یا حاکم یا گورنر والی ہونا \* ایران کا پادشاہ تھا اور و شیراز کا باپ۔

تعلیمیں جب تک دلوں میں حیا کی صفۃ ممکن ہے بے فائدہ ہوں گی تو کمال  
اُسی اچھی خصلت کو زائل کرنے۔ کہا کہ حیا شرم نفس کے ضعف کی وجہ سے  
ہے۔ ہر انسان کو لازم ہے کہ اُس کے زائل کرنے میں کوشش کرے  
اور عادتوں کی قید کو اٹھا دے۔ تا سارے اُن افعال کے کرنے پر قادر ہو جن  
کو لوگ بُرا جانتے ہیں اور تا اُن اعمال کے کھلے خزانے کرنے سے اُس کا نفس متاثر  
و منفعل نہ ہو۔ آخر الامر یہ ابقوری شر کا پردہ اٹھا اور انسانی اُبر و کا خون کر جان  
کہیں کوئی خواندہ کہتے خواہی نہ خواہی ایسے کو وہاں جا پونچاتے یہاں تک کہ اکثر  
اوقات خواندے اُن نیکو حکما کو کہتے کا خطاب بیکر پڑیوں سے مار کر نکالتے تھے۔ اس کے  
ساتھ بھی یہ انسان کی صورتوں کے باز نہ آتے۔ اور اَلْمَالُ مُشْتَاہٌ بَيْنَ الْفُلْکِ کہ  
ہر طرف ہر جگہ پڑتے۔ اُن کے کلبیں کے ساتھ مشہور ہونے کا ایک سبب یہ بھی ہے  
یونان کے خیر یون یعنی کلبیں کی فاسد تعلیموں نے جب بہرہ ور زمانہ نامیوں  
کے دلوں اور عقولوں میں اثر کیا تو عقولوں نے بلا دہ کی طرف رُخ کیا۔ علم و  
حکمت کا بازار سرد ہو گیا۔ اخلاق بگڑ گئے۔ اُس قوم کا شرف نفس کہیں نہ رہا اور  
لبی۔ امانت خیانت۔ حیا و ننگ شرمی و مفلسی۔ شجاعت بزدلی۔ اور محبت وطن  
و حبس شخصی محبت سے بدل گئی۔ خلاصہ یہ کہ اُن کے قصر سعادت کے چھوڑ دیے  
ستون اُن کی انسانیت کی ساری بنیادیں ڈھس گئیں۔ لہذا اُن کی سلطنت  
اور عزت برباد ہو گئی۔ روم یعنی لاتین کی جنس کے ہاتھ میں گرفتار ہوئے  
اور برسوں اُن بُری تعلیموں کی شامت سے اُنھوں نے غلامی کی قید  
میں بسر کی۔ بعد اُس کے کہ کسی زمانہ میں اس عالم میں بالاتفاق حاکم سمجھے جاتے تھے

۱۔ ابقوری شر کا پردہ اٹھا



مسلمانوں کی وہ اُمت تھی کہ سچے خدائی دین اور سچی آسمانی شریعت کے سبب  
 اتنے اچھے عقیدے اور اتنی عمدہ خصلتیں اُس اُمت کو حاصل ہوئیں اور اُس  
 قدر ازکان ستہ اُس میں استوار ہوئے کہ ایک قرن یعنی سو برس میں  
 اُن عقیدوں اور عادتوں کے نتائج سے کوہِ الپ و پیر سی سے لے کر  
 سبز چین تک اپنے تحت تصرف میں لائی اور کسریٰ اور قیصر کے دماغ کو رسولی  
 کی خاک پر گھسنے دیے باوجود دے کہ ایک چھوٹی سی جماعت سے زیادہ نہ تھی  
 اُس کے عمدہ اخلاق اس درجے تک پونج گئے تھے کہ اُن اخلاق کے مقبض  
 سے تھوڑے زمانے میں سو ملیوں غیر مسلمین کو اپنے مذہب میں کھینچ لیا  
 باوجود دے کہ اُن کو اختیار دیا گیا تھا کہ چاہیں مختصر سا جزیرہ دین چاہیں  
 اسلام اختیار کر لیں یعنی اسلام کے لیے کسی پر جبر نہ ڈالا جاتا تھا۔ اس طرح  
 کا غلبہ اس طرح کی عزت اس شریف اُمت کو برابر رہی۔ یہاں تک کہ چوتھے  
 قرن میں نیچری یعنی طبعییین باطنیہ اور صاحب الستر کے نام سے مصر میں  
 ظاہر ہوئے۔ اور انھوں نے اپنے اِخوان الشیاطین کو مسلمانوں کے  
 جمیع اطراف و اکناف خصوصاً ایران میں منتشر کیا۔ جب ان باطن دہلے  
 نیچریوں نے دیکھا کہ محمدی شریعت کے نور نے تمام مسلمانوں کو منور کر رکھا  
 ہے۔ اور دینِ مصطفیٰ کے علما کمالِ فضل و وسعتِ فضل اور نہایت  
 بیدار مغزی کے ساتھ اس استوار دین کی حفاظت اور مسلمانوں کے  
 عقائد و اخلاق کی نگہبانی میں کوشش کرتے ہیں۔ لہذا فاسد راہوں  
 کے پھیلانے کے لیے دغا بازی اور تدریج کا طریقہ اختیار کیا۔ اور اپنی

باطنیہ و صاحب الستر

کو کوہِ الپ و زلزل اور اطالیہ کے وسط میں ہے۔ اور کوہِ پیرنی فرانس و اسپانیہ کے مابین  
 + ایک ملیوں دس لاکھ کا پڑتا ہے۔

پائے کو پو پچھو۔ پچھنے تمام مالکولات مشترکات اور منکومات کو کل گھا  
 پیئے والون اور نا کچین کے دربان حق مشترک قرار دیا ہے۔ پس کیا ضرور  
 ہے کہ انسان اپنے وہم کی گھڑی ہوئی باتوں کے سبب کہ جن کو قوانین  
 اور آداب بتاتا ہے اپنی مان بیٹی اور بہن سے محروم رہے۔ اور اور لوگ  
 ان سے متمتع ہوں۔ اور اس کے کیا معنی ہیں کہ ایک شخص شتر اکٹہ کے مال  
 کو اپنے تصرف میں لاکر اس کی ملکیت کا دعویٰ کرے۔ یا یہ کہ کسی عورت  
 کناج کر کے سب کو اس سے باز رکھے۔ اس قانون میں کون ہی حقانیہ ہے  
 جو شتر اکٹہ کا مال دبا لینے والون کو حق دار جانتا اور اس بے چارے کو جو کسی  
 حیلے سے اپنا حق وصول کرے غاصب اور فاسق بتاتا ہے۔ لہذا ہر شخص پر واجب  
 ہے انسان کی ناقص عقل کے قوانین آداب اور شرائع کے ظالمانہ طوق کو  
 گردن سے نکال بیٹھنے پچھنے کی پاک شریعت کے موافق مال اور عورتوں میں جو  
 کچھ کہ اس کا حق ہوتا ہو اس کو جس طرح سے ہو سکے وصول کرے۔ اور غضب  
 کرنے والون کو بہ جبر و زبردستی غضب اور جور کے برے فعل سے باز رکھے  
 جب یہ باطل تعلیمین فارس کی قوم میں شائع ہوئیں حیا درمیان ہو اٹھ گئی  
 بے وفائی اور خیانت ظاہر ہوئی۔ کمینہ پن اور سفلی نے زور پکڑا یہی صفات  
 نے غلبہ کیا۔ اور طبیعتیں اس (قوم) کی بالکل بگاڑ گئیں۔ انوشیروان نے  
 اگرچہ مزدک اور اس کے بعض پیروؤں کو قتل کیا لیکن ان بُری تعلیموں  
 کے دور کرنے پر قادر نہ ہو سکا۔ اسی وجہ سے اس قوم سے نہ ہو سکا کہ عرب کے  
 ایک حملے کا بھی تحمل کر لے حال ان کہ اس کا حریف وہم سر کہ عبارتہ ہے  
 روم سے کتنے قزاقوں تک عربوں سے برابر مجاہدہ و محاربہ کرتا رہا۔

خدا ہر قسم کی شبہ سے منزہ ہے۔ پس خدا موجود ہے نہ معدوم  
 (یعنی اسم کا اقرار کرو اور سعی سے انکار) ایک مانہ تک یہ اہل جن  
 کا گروہ پوشیدہ طریقے سے ان تعلیموں کے ذریعے سے مسلمانوں  
 کے اخلاق کے بگاڑنے میں کوشش کرتا رہا۔ علماء دین اور سارے  
 روسائے مسلمین اس امر پر مطلع ہو کر درپے معارضہ ہوئے۔ جب  
 ان لوگوں نے دیکھا کہ معارضین بہت ہیں تو اپنی باطل ایوں کے  
 پھیلانے کے لیے امت محمدیہ کے ہزاروں علما صلحا اور ائمہ اخصیہ  
 قتل کر ڈالے۔ ان میں سے بعض نے ان فاسد اور مضر عقیدوں کو  
 فرصت پا کر (الموت) کے سفر پر صاف صاف عالم پر ظاہر کیا اور  
 کہا کہ قیامت کے کھڑے ہوتے وقت کسی طرح کی تکلیف خلق پر نہ ہوگی  
 نہ ظاہری نہ باطنی۔ اور قیامت عبارتہ ہے حق کے قیام سے۔ اور  
 میں قائم حق ہوں۔ بعد اس کے ہر کوئی جو کچھ چاہے کرے کہ تکلیف  
 اٹھائی (یعنی انسانیت کے دروازے بند ہو گئے اور حیوانیت کے کھل گئے)  
 باجملہ ان اہل باطن اور تاویل والے پیروں (انٹوٹورلیسمون) نے مسلمانوں  
 کے سابق قرون کے کمال کے حیلے سے خلق کو سارے نقائص و زوال  
 کی طرف کہ امتوں اور ملتوں کو خراب و تباہ کرنے والے ہیں بلایا۔ اپنی  
 جعلی تنزیہ کے حیلے سے الوہیت کا اعتقاد کہ اس دنیا میں ساری تین مخلوق  
 کی بنیاد ہے عقلوں کی لوحوں سے شاد آلا۔ بہ مرور زمان امت محمدیہ  
 کے اخلاق کو یورپ سے بچھیم تک بگاڑ کے رکھ دیا۔ اور اس شریف

لو ایران میں ایک مقام ہے جہاں ملاحدہ رہتے تھے۔

تعلیم کی بنیاد اس امر پر قائم کی کہ اولاً مسلمانوں کے عقائد میں شک کے قائم ہو جانے پر ان سے عہد و پیمان لیجیے۔ اور عہد و پیمان کے بعد ان کو اپنے مرشدِ کامل کے سامنے پوچھائیے۔ ان لوگوں نے یہ بھی کہا کہ ان تعلیموں کے سکھانے والے پر لازم ہے کہ ہمیشہ دین اسلام کے رواسا کے ساتھ تدلیس و نفاق کی چال چلے۔ اور اُس پر واجب ہے کہ اپنے مطالب کے محکم کرنے پر قادر ہو۔ جب یہ کسی کو اپنے مرشدِ کامل کے دم میں بچائیں لائے تو پہلی بات جو وہ مرشدِ کامل اُسے تعلیم کرتا یہ تھی کہ ظاہری اعمال ان شخصوں کے لیے ہیں جو حق کو نہیں پونچھے۔ اور حق عبارتہ ہے مرشد و راہِ برکات ہے۔ جب تو حق کو پونچ گیا پس اب تجھ کو چاہیے کہ اپنے کو ان ظاہری و بدنی اعمال سے خلع کر ڈالے۔ پھر مقبوضے و دنوں کے بعد اُس سے کہنا کہ ظاہری باطنی تکلیفیں اور سارے اعتقاد اور قیدیں ناقصوں کے لیے ہیں جو بمنزلہ بیمار و نکر ہیں اور جب کہ تو کامل نکلا تو لازم ہے کہ ان ساری ظاہری باطنی قیدوں کو تو اپنے ذات سے سلخ کر ڈالے۔ اور اباحت کے وسیع دائرے میں قدم رکھے۔ کیا حلال کیا حرام کیا امانت کیا خیانت کیا صدق کیا کذب کیا فضائل کیا زائل (سب کے سب برابر ہیں) پھر اپنے تابعین کو نفوس میں اباحت قائم کرنے پر الوہیت کے انکار اور مذہبِ نیچری کے اثبات کے لیے دوسرا حیلہ کام میں لاکر کہتا کہ اگر خدا موجود ہو موجودات کے ساتھ مشابہ ہوگا۔ اور اگر معدوم ہو معدومات کے مثل ہوگا۔ پر

لہٰذا یعنی اسلام کے پیرائے میں ظاہر ہو کر فریب ہے۔

کہ اس ضعف کو بالکل زائل کر دالین۔ اور اپنے اس غلبہ قوت کو دوبارہ پھر لائیں  
کیونکہ وہ غلبہ انجمن سچے عقیدوں اور پسندیدہ خصلتوں کا نتیجہ تھا۔  
اور فساد کے راہ پانے پر اس کا اعادہ دشوار ہوا۔ اسی وجہ سے ہے کہ تاریخ  
والے مسلمانوں کے تسلط کے انحطاط کی ابتداء اٹھارہ صلیب سے لیتے ہیں۔ پر  
چاہے یوں تھا کہ مسلمانوں کے ضعف اور ان کے کلمے کے تفریق کا آغاز ان ہی  
فاسد تعلیموں اور باطل رایوں کی شروع سے لیتے تھے۔ مخفی نہ رہے کہ بابی جو اس  
اخیر زمانے میں ایران میں پائے گئے اور جنہوں نے ہندوکان خدا کے ہزاروں  
خون کیے وہ انجمن الموت کے پیروں کے کوچک بدال اور انجمن گرد  
کوہ کے طبیعتیں کے چیلے یعنی کجکول بردار ہیں اور ان کی تعلیمیں انجمن  
تعلیموں کا نمونہ ہیں۔ پس مقرر رہنا چاہیے کہ مابعد میں ان کے اقوال  
سوائے ایرانیہ پر اور کیا کیا تاثر ہیں۔

بابی

انتہائی سادہ

دیکھو

فرانسیس کی آنتہ وہ بیکتا آنتہ تھی کہ سعادت کی ان چھ بنیادوں کو اس طرح سے  
قطعہ یورپ میں ومانیوں کے بعد دانش و کاروائی کا علم بلند کر کے فرنگ  
کو تمام احم کے تمدن کا موجب ہوئی۔ اور ان اصول جلیہ کے سبب غالب  
اوقات جمیع ملاد میں صاحب کلمہ نافذ رہی۔ یہاں تک کہ سچ کی پیداوار  
سے اٹھارویں قرن میں (ولتیر) اور (روسو) رافع الحرفات اور منور العقول  
کے نام سے ظاہر ہوئے۔ ان دو شخصوں نے اسپیکور (اسپیور) گلی  
کی قبر کھول کر نا تو رلیسی کی پرانی ہڈیوں کو زندہ کیا۔ تعلیفین اتحاد  
اباحہ و اشتراک کے بیچ ہوئے۔ آداب و رسوم کو خرافات سمجھے۔ ادیان

۱۔ بابین کاریس طرہ سید علی محمد شیرازی تھا۔ اس کا خلیفہ زاحسین علی باج تک ماحل ہر تمام (عک)  
میں مجوس ہے۔ ۲۔ الموت ایران میں ایک مقام ہے جو ملحدہ باطنیہ کا کسی زمانے میں مقرر تھا۔ ۳۔ اہلین  
ایک مقام ہے جو مرکز کردہ باطنیہ کا تھا۔ ۴۔ ولتیر اور روسو دو دہریہ حکیم تھے کہ فرانس میں ظاہر ہوئے۔

اُمّت کے پسندیدہ عقیدوں اور نیک خصلتوں کے مستوفیوں کو ہلاک  
 یہاں تک کہ ان کی شجاعت و مردانگی۔ ثور اور بزدلی امانت و صداقت۔  
 حیانت و دروغ گوئی اور محبت اسلام۔ یہی شخصی محبت سے بدل گئی۔  
 اسی وجہ سے تھا کہ فرنگ کے کمینوں کی ایک جماعت نے پانچویں فر  
 مین شام کی سرزمین میں ہجوم کر کے سیکڑوں شہروں اور دیو  
 کو خراب کر ڈالا۔ ہزاروں کے مفت خون کیے۔ اور قریب و سال  
 تک مسلمان ان کمینوں کے دفع سے عاجز رہے۔ حال ان کہ  
 اُس سادہ اخلاق اور تباہی عقائد سے پہلے فرنگ کی قوم کو اپنا ملک  
 میں بھی مسلمانوں کے ہاتھ سے رات و آرام نہ تھا۔ اسی طرح تاتار  
 ترک اور مغول کے اوباشوں کے ایک گروہ نے چنگیز خان کے  
 ساتھ اگر محمدیوں کے شہر کو دیران کر کے لاکھوں کے خون کو خاک  
 میں ملا دیا۔ اور مسلمانوں کو اتنی قوت نہ ہوئی کہ اس بلا کو اپنی ذات  
 سے دور کریں۔ باوجود کے کہ اول اسلام میں باوجود قلیلہ عدد و کمین  
 تک مسلمانوں کے گھوروں کی جولان گاہ تھی۔ یہ قوت مختارہ خیرانی  
 ویرانی مسلمانوں کے لیے حاصل نہ ہوئی مگر حیانت و دروغ گوئی بزدلی گرجانی  
 ضعف اور سستی سے جن کے آثار وہی فارس و عجم میں چوں کہ دین اسلام  
 اخلاق و آداب اکثر نفوس سے بالکل زائل نہ ہوئے تھے لہذا ان لوگوں کے  
 ہزاروں کوشش سے سالہائے دراز کے بعد شام کی سرزمین فرنگ کے ہاتھ  
 سے لے کر چنگیز یوں کو مشرق اسلام سے مشرف کیا۔ لیکن ان سے یہ نہ ہو

ہ جان کو گران سمجھا اور اُس کو میان کٹ دست رکھنا کہ ذلت و رسوائی قبول مگر مابقیوں  
 یعنی بے حیائی کی زندگی کو ابرا کر اے۔

تاکم روبرو نقصان ہوا۔ ناپلیون اول نے اگرچہ دوبارہ سچی دین کو  
 رونق دی مگر ان تعلیموں کا اثر دلوں سے نہ گیا اور اختلاف مشابہ  
 زائل نہ ہوا اور آخر کاریہ ہوا کہ جرمنی کے ہاتھوں سے شکست کھائی  
 اور وہ نقصان ان کو یونہی جس کا سالہاے دراز کے بعد بھی جہ نہیں  
 ہو سکتا۔ بلکہ وہ مضر تعلیمیں باعث اس کا ہوئیں کہ (سوشلسٹ)  
 یعنی اجتماعیت کا طائفہ ان میں پیدا ہوا۔ جو ضرر اور خسارہ کہ اس  
 گروہ سے فرانس کو یونہی وہ بھی جرمنی کے ضرر و خسارہ سے کم نہ تھا  
 (فرانس کی تاریخ جنگ کی طرف رجوع ہو) اگر ان ایچھے عقیدوں اور  
 پسندیدہ خصلتوں والے اس امر کا تدارک نہ کرتے یہ قوم اپنے ہل  
 مقصدوں کے پورا کرنے کے لیے فرانس کو زیر و زبر کر کے خاک  
 میں ملا دیتی۔

پوشیدہ نہ رہے کہ اتمہ عثمانیہ اسی نیچر یون کے فاسد عقیدہ کو بعض  
 امرا و عظامین ظاہر ہونے کے سبب اس نیچر دینے والے حال کو  
 یونہی۔ حتیٰ کہ وہ لشکری افسر جنہوں نے اس خیر لڑائی میں خیانت کی اور  
 خرابی کا باعث ہوئے وہی تھے جو نیچر کی طرف پر چلتے اور اپنے کو نئے افکار  
 والا سمجھتے یعنی نیچر کی تعلیم کے سبب ایسا گمان کرتے کہ انسان سارے  
 حیوانات کو مثل ہے۔ اور یہ اخلاق یہ عادات جن کو اپنے حق میں فضیلت  
 شمار کرتا ہے نیچر کے خلاف اور عقل کی فضول باتوں میں سے ہیں۔  
 چاہے کہ شہر جہان تک کہ ہو سکے اور جس دھب سے کہ ممکن ہو حیوانی لذتیں

حکایت

انہی عادات

کو انسان ناقص العقل کی کھڑت خیال کیا۔ اور دونوں صاف صاف  
 الوہیت کے انکار اور انبیاء کے بُرائیوں میں مشغول ہوئے۔ یہاں تک کہ  
 (والتیر) نے ہتھیاری کتابیں انبیاء کی خطا اور تسخر بدتی اور مذمت میں تصنیف  
 کیں۔ ان باطل اقوال نے فرانسیسیوں کے دلوں پر اثر کیا اور بیکٹارگی  
 عیسائی مذہب سے دست بردار ہو گئے۔ اور نیچر کی پاک شریعت یعنی اباحت  
 و اشتراک کے دروازے اپنے منہ پر کھول لیے حتیٰ کہ ایک وزیر لڑکی  
 کو لا اور گرجے کی محراب میں رکھ اُس قوم کے رئیس نے اندکی کہ لوگوں بعد ازین  
 بجلی اور گرج سے نہ درو۔ اور ایسا گمان نہ کر و کہ یہ باتیں تھاری تندید  
 لیے آسمانی خدا کی طرف سے ظاہر ہوئی ہیں بلکہ یوں سمجھو کہ یہ طبیعت یعنی نیچر  
 کی آثار ہیں۔ سوئی نیچر کے کوئی دوسرا موثر عالم وجود میں نہیں۔ پس اب  
 اولیٰ کی پوجا نہ کرو۔ اور گمان کی اہ سے اپنے لیے ایک خدا نہ تراشو۔  
 اور اگر چاہتے ہو کہ کسی چیز کی عبادت پرستش ضرور ہی کریں تو یہ لڑکی یہاں  
 محراب میں صنم کے مثل کھڑی حاضر ہے۔ ان ہی دو شخصوں کی فاسد  
 نیچری تعلیم اولیٰ و انس کے مشہور خلفشار کا موجب ہوئی۔ دوسرا سبب  
 یہ ہوا کہ فساد اخلاق تفرق کلمہ اور اختلاف مشارب نے اُس آئینہ کے  
 آحاد کو گھیر لیا۔ یہاں تک کہ رفتہ رفتہ مختلف رایوں جداگانہ مشربوں  
 کے لوگوں کے ہر ایک طائفہ نے اپنی طرف مشغول ہو کر اپنے اپنے مقصد  
 اور اپنی اپنی لذتوں کے حاصل کرنے میں کوشش شروع کی اور منافع  
 عامہ سے منہ پھیر لیا۔ اسی سبب سران کا خارجی نفوذ کیا اور بکچیم



کہ سچر کی پاک شریعت یعنی اباحت و اشتراک کے شیوع و نشر کا سب سے  
 بڑا سزا اور سب سے زیادہ محکم مانع دین اور سلطنتیں ہیں۔ پس لازم  
 کہ ان کی بنیاد ہی ڈوبا دیکھے۔ اور پادشاہوں اور دینوں کے رئیسوں  
 کو نصیحت مانا ہو کر ڈالیے۔ اگر کوئی شخص اپنے کو کسی لذت کے ساتھ  
 مخصوص کر کے اپنے کو کسی ایک نعمت یا فضیلت کے ساتھ ممتاز کرے۔ اور سچر  
 طبیعت کی پاک شریعت کے ساتھ مخالفت سے پیش آئے اس کو قتل کرنا چاہیے تا کہ  
 لوگ اس سچر کی پاک شریعت کے حکم سے سرنہ پیچیں گردن کشتی نہ کریں۔ ان  
 تین گروہوں نے اپنے منسلک افکار کے پھیلانے کے لیے کوئی حلیہ  
 کوئی فریب اس کے سوا نہ پایا کہ مدرسے بنائیں یا یہ کہ مکتبوں اور  
 مدرسوں میں کلام مدرس ہو کر تھوڑا تھوڑا کر کے اپنے افکار کو بچوں کے  
 ذہن صافی میں جکھ دین۔ اسی وجہ سے بعض مدارس کے بنائے ہیں  
 مشغول ہوئے۔ اور بعض متفرق ہو کر ان میں سے ہر ایک بلا و فریب  
 کو کسی مدرسے میں معلم ہو کر اپنے باطل خیالوں کے پھیلانے اور شائع کرنے  
 میں کوشش کرنے لگا۔ اس وسیلے سے ان کے گروہ میں لوگ بہت  
 ہو گئے اور تمام اطراف ممالک یورپ میں منتشر ہوئے خصوصاً ملک وین  
 میں بلاشبہ اگر یہ تین طاقتوں کی قوت پکڑ میں نوع انسانی کے انقضاض و ضحلال کا  
 موجب ہوں سچا سچہ اس کی وجہ پیشتر گذری۔ اجارنا اللہ من شہور القوا لہم  
 (مورشد) وہ بچھلا پیسہ اور رگزیدہ نبی سچر کا کہ اولاً ممالک انگریز میں تھا  
 پھر بعد ازاں سرزمین امر لکھا میں ہجرت کر میں ہو اس نے بالسام طبیعت یعنی سچر

اور شہوتیں اپنے لیے حاصل کرے اور قیدوں کے خزانے اور بے عقل آدمیوں کے بیہودہ جہلیات کے سبب اپنے کو لذتوں سے محروم نہ کرے جب انسان فنا ہو جاتا ہے پھر شرف کیا حیا کیسی اور امانت و صداقت کیا بلا۔ اسی واسطے انھوں نے باوجود درتہاے جلیلہ کے سفلی کو قبول کر کے تھوڑی قیمت پر عثمانیوں کے استے برس کے شرف کے گھر کو برباد کر دیا۔

(سوشلسٹ)۔ (کمونٹ)۔ (نلسٹ) یعنی اجتماعین اشتراکین اور عدمیتین تینوں گروہ اسی طریق کے رہ سپرہیں۔ اپنے کو محض الفقر والضعفاء و المساکین کے نام سے ظاہر کیا ہے۔ ان قانون میں سے ہر ایک اگرچہ اپنے مطلب کی ظاہر ابدانہ طور سے تقریر کرتا ہے لیکن ان کی غایت و نہایت مراد یہی ہے کہ سارے انسانی امتیازوں کو اٹھا کر مزدک کے مثل سب آدمیوں کو مکمل چیزوں میں شریک کر لیں۔ اس فاسد مقصد کے پورا کرنے کے لیے کتنی خونریزی کیا کہیں کتنے فساد اور فتنے برپا کیے۔ اور کتنی عمارتوں اور دیہاتوں میں آگ لگا لگا دی۔ یہ لوگ کہتے ہیں جمیع لڈائڈ جو روی زمین پر ہیں سب نیچر یعنی طبیعت کے فیوضات سے ہیں۔ پس نہ چاہیے کہ کسی شخص کو کوئی اختصاص کسی چیز کے ساتھ بغیر ان لوگوں کے ہو جو انسانیت میں اس کے مشارک ہیں۔ بلکہ چاہیے کہ ساری لذت کی چیزیں اور شہوات تمام افراد انسان کے درمیان حق مشترک رہیں۔ یہ ہی یہ بھی کہتے ہیں

کمونٹ و نلسٹ

۴۳  
کی بنیاد اکھیر پھیکیں۔ اور اُس کے رشتہٴ اتفاق کو ایک دوسرے سے  
جد کر ڈالیں۔ ان کے افکار کی جولان گاہ بہت تنگ ہے۔ اور ہنوز  
اسے شکنے سے بھی انھوں نے قدم باہر نہیں رکھتے۔ فلم کو اس تنگ اور  
ناپاک جولان گاہ میں حرکت کا یارا نہیں۔ اس قدر کہ کہتا ہوں کہ یہ پیچ  
یعنی اوروں کے پہلو ان پنبہ میں باقی پڑھنے والے جانیں۔

جو کچھ کہہ رہا ہوں اُس سے ہر شخص کو بہ خوبی معلوم ہو گا کہ یہ نیچریوں یعنی دہریوں  
کا گروہ جس امت میں کہ ظاہر ہوا اُس کے آحاد کے اخلاق کو اپنی فاسد تعلیم  
کے سبب ہزاروں تلبیس و تدلیس سے خراب کیا۔ ان کے قصہٴ سعادت کی بنیاد کو  
کھو کر رکھ دیا۔ خیانت و روج کو لی کر ان جانی اور شہوت پرستی کو رواج یا  
بیان تک کہ تدریجاً اُس امت کے نام کو لوح و وجود سے مٹا دیا یہ کہ فقر و  
غلامی کی رسوائی میں مبتلا کیا۔ مع ذلک اس گروہ میں بعض اہلِ اصلی  
مقصد کو کہ اباحت و اشتراک ہے تدلیساً مخفی رکھ کر ظاہر میں صرف التواہت  
اور روز باز پرس کے انکار پر اکتفا کرتے ہیں لہذا میں بیان کرنا چاہتا ہوں  
کہ یہ تعلیم بنفسہ ہیئت اجتماعیت کے فساد اور ارکانِ مدنیہ کے تزلزل  
کو کافی ہے کوئی سبب اس تعلیم سے زیادہ مؤثر فسادِ اخلاق میں آیا  
نہیں جاتا۔ ممکن نہیں کہ کوئی آدمی نیچری ہو اور باوجود اس کے بھی  
مذہبِ اخلاق اور امانتہٴ صداقتہٴ مرقۃ اور جوانِ مردی والا ہو۔

پس میں کہتا ہوں ہر فرد انسان کو جس سرشت اور خلق کے بہت سی  
شہوتیں اور خواہشیں ہیں جن کے مقابلے میں مشہیات اور ملائمتا

کہ وہ مسخرہ کھلاڑی بزمین ہی پر کھڑا کھانا بازی کی نقل مٹاتا۔ دور پر کی کرتوب کی تقلید کرتا۔  
بازی کر کا مٹہ پڑاتا۔ اور اپنی بیوہ مضحک حرکات سے لوگوں کو ہنستا ہناتا ہو۔

۶۶  
 مسئلہ دیکھیں کہ اباضہ و اشترک کی نعمیہ عظمیٰ کو قحط انہیں کو عطا کیجیے جو پوپ  
 ایمان رکھیں لہذا وہ کمینیاں قائم کیں۔ ایک مومنین کی دوسری مومنات کی  
 اور کہا کہ ہر ایک مومن ہر مومنہ پر مطلق التصرّف ہے۔ اسی طرح ہے کہ اگر مومن  
 میں کسی ایک سے سوال ہو تو کس کی ہوی ہے تو جواب دیتی ہے کمینیا کی ہوی۔  
 اسی طرح اُن عورتوں کی اولاد سے اگر پوچھا جائے تو کس کا بیٹا ہے جواب لیا  
 جمعیت کا بیٹا۔ ہنوز ان کے شر و فساد کے شعلے نے کمینیا کے چہاہ ویں سے سنہین  
 نکالا۔ خداوند تعالیٰ کو معلوم ہے کہ کس وقت اس کا شرارہ عالم کو پکڑے اور  
 انسان کے خانِ بام کو جلا کر خاک سیاہ کر ڈالے۔

نہایت پست

وہ منکرینِ الٰہیت یعنی بخیری جو مذہب و سنی اور خیر خواہ قوم کو لباسِ تلہین میں ظاہر ہو  
 ہیں۔ جنھوں نے اپنے کو چوتروں کا شریک قافلے کا رفیق ٹھہرا رکھا۔  
 نصیبوں اور بلیہ دون کے آگے علم دانش و کاروانی بلند کر رکھا۔ اور خیر  
 کے لیے نئی بنیاد ڈال رکھی ہے جو دو تین چوری کی ہوئی ناتمام باتوں پر  
 پھول بیٹھے۔ بہ صد کبر و ناز موٹھوں پر تاو دیتے پھرتے۔ اپنے کو باوجود  
 ہزاروں بھل اور نادانی کے ہادی اور راہ برتاتے۔ اور اپنے تمام اخلاق  
 رفیقاہ و صفاتِ زمیمہ کے ساتھ بھی اپنے کو مذہب تصور کرتے ہیں۔ اور  
 جنھوں نے عقل و خرد مندی کو بے وفائی و غائباری اور تردد میں منحصر کر  
 رکھا ہے۔ بہت شرمندگی کھینچتا ہوں کہ میں اُن کا ذکر کروں۔ اور مجھے  
 نہایت شرم آتی ہے اُن کی روش و کردار کی تحریر سے۔ کہوں کہ ان کے مقصد  
 نہایت پست ہیں اس لیے کہ یہ چاہتے ہیں کہ اپنے پیٹ کے لیے اپنی امت

فانی شود خدا کو پسند ہی میں نہ دے۔ ہنوز متعدد مومنین ہوا۔

۶۷ ان سے بن کے بخیری مضمود ہیں۔

وجہ ثانی۔ سو جانتا چاہیے کہ شرافتِ نفس وہ صفت ہے کہ اس صفت والا ان  
 عملوں اور فعلوں سے جو اُس کے عشرۂ قبیلہ کے نزدیک زمیم و قبیح ہوں  
 اجتناب کرے گا۔ اور خستہ نفس وہ صفت ہے کہ اس صفت والا بُری باتوں سے  
 پرہیز نہیں کرتا۔ اور نہ تقبیح و تشنیع سے متاثر ہوتا۔ ہر آدمی پر واضح ہے  
 کہ اس صفت یعنی شرفِ نفس کی کوئی مُعین مابیتہ اور حقیقہ امتوں کے  
 نزدیک نہیں ہے کہ اُس کے ذریعہ سے شہوات کو حد اعتدال پر لاسکے  
 اور ہر شخص کو اپنے اپنے حق پر راضی کر کے پایہ انتظام کو محکم کر سکے۔ کیا  
 تم ملاحظہ نہیں کرتے ہمتیرے ایسے امور ہیں جن کا کرنا ایک اُمت کے نزدیک  
 خستہ و دناءۃ شمار کیا جاتا ہے وہی امور دوسری اُمت کے نزدیک  
 شرفِ کمالِ نفس کے آثار اور مدح و ستائش کے موجب ہیں۔ حالانکہ  
 فی الحقیقہ عین جور و ظلم و عذر ہیں۔ چنانچہ لوٹ کھسوٹ چوری رانہی  
 اور کسی کو جان سے مار ڈالنا ہمتیرے قبیلوں کو ہیسوں اور بادیاہ باشندوں  
 کے نزدیک نہایت کمال اور غایتِ شرفِ نفس ہے۔ اسی طرح حیلہ بازی  
 مکاری منافقتی ایک قوم کے نزدیک خستہ شمار کی جاتی ہے۔ دوسری  
 قوم ان ہی باتوں کو عقل کا ردائی اور کمال شمار کرتی ہے۔ دوسرے  
 یہ کہ اگر تم اس امر میں غور کرو کہ ہر حادث کے لیے ایک علت ہے اور ایشا  
 کے اختیاری افعال کی علتِ غائی اُس کا نفس ہے تو تم بہ خوبی دریافت  
 کر لو گے کہ شرافتِ نفس سے متصف ہونے کی چاہ اُس کے حاصل کرنے  
 میں سعی اور اُس کی خستہ و دناءۃ سے خوف بہ سبب انسان کی رغبتہ

شرافتِ نفس

عالم خارج میں کچے گلے ہیں۔ وہ شہوتیں بڑا سہا یون اقتضا کرتی ہیں کہ  
 انسان حرکت اور سعی کر کے اُن مشتمیات کو حاصل کرے اور اُن سے اپنی  
 خواہشوں کا علاج کرے اور سورۃ یعنی تیزی و تندی نفس کو ٹوڑ والے۔  
 اب چاہیے اُن کا حاصل کرنا بہ نفع حق ہو یا بہ نفع باطل اور اُن کا ہاتھ میں  
 لانا چاہیے فتنہ فساد و خوزیزی اور حق کے دبا لینے کا موجب ہو یا نہ  
 اُن مفاسد کے اُن کو دستیاب ہو جائیں۔ اُن قوی مقتضیات اور فعال اعمال  
 کو غیر معتدل تاثیروں سے باز رکھنا اور اُن موثر شہوتوں والے انسان کو  
 حق پر راضی کرنا تعذبی و دست برد سے روکنا ان چار چیزوں میں سے  
 کسی ایک کے ذریعے سے منظور ہوتا ہے۔ یا یہ کہ ہر صاحب حق (حق دار)  
 ایک تلوار ہاتھ میں پکڑے اور ایک سپر کندھے پر رکھے ایک پاؤں آگے ایک  
 پاؤں پیچھے جارات دن اپنے حق کی حفاظت میں کوشش کرے۔ یا شرف  
 نفس جیسا کہ ارباب اہواء (حرم ہو والے) ادعا کرتے ہیں۔ یا حکومت  
 یا اعتقاد اس بات پر کہ عالم کا ایک دانا صانع اور اچھے برے عمل کے  
 لیے اس حیات کے بعد ایک معین جزا ہے یعنی دین۔

پہلی وجہ موجب اس بات کا ہوتی ہے کہ حقوق کی حفاظت اور تعذیبوں  
 کے دفع کے لیے خون کے سیل بہیں۔ پہاڑ اور گھاٹیاں انسانی  
 افراد کے خون سے رنگین ہوں۔

اور ہر قوی ہر ضعیف کو گھس پیس کر رکھ دے۔ یہاں تک کہ آخر الامر یہ  
 نوع تمام اور اس کا نام وجود کی لوح سے محو ہو جائے۔

استحفاظ حقوق کی چار صورتیں

تلوار سے حقوق کی حفاظت

۶۶  
 و ظلم اور تمام افعال ذمہ سے پرہیز کرنے اور ان امور میں سے کسی ایک کو بھی خستہ و دناؤ نہ بنیں گئے۔ حال آنکہ ان باتوں میں سے اگر ایک بھی اعمالِ رحیمہ سے سرزد ہوئی تو وہ جنسین اور دنی النفس شمار ہوتے۔ اور اسی وجہ سے ان کے امرِ معیشتہ میں غلط واقع ہوتا حتیٰ کہ سائر طبقات بھی ان امور کو اپنے سلاطین و امرا کے حق میں خستہ و دناؤ سے نہیں جانتے بلکہ اور باتوں پر حمل کرتے ہیں۔ اور طبقہ بعد طبقہ جمیع طبقات عالیہ کا طبقہ سافلہ کے ساتھ یہی حال ہے۔ سبب اس امر کا یہ ہے کہ طبقاتِ عالیہ اپنے کو ان افعالِ شنیعہ کو ضرر سے محفوظ و مصون جانتے ہیں۔ پس انتظامِ عالم کا دلد و دبلا اگر اسی شرافتِ نفس پر ہو تو ہر ایک طبقہ عالیہ طبقہ سافلہ پر دستِ تعدی دراز کرے اور شر و فساد کے دروازے اس بیچارے انسان کے منہ پر کھل جائیں۔ علاوہ برین چون کہ اس صفت سے متصف ہونے سے ہر معیشتہ کے طریقوں کا کثرت وہ کرنا اور مسالک زندگی کی تنگی سے بچنا جیسا کہ معلوم ہوا پس ہرگز یہ خصلتِ انسان کے لیے باطنی تعدیوں یعنی خیانتوں اور رشوتِ خوار یوں سے محکوم کے گوشوں میں مانع نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ انسان طالبِ کشائشِ عیش جانتا ہے کہ ان مخفی خیانت سے بغیر اس کے کہ دناؤ کے ساتھ مشہور ہوں اصلی مقصود کو پونج جاؤ گا۔ جیسا کہ دیکھتے ہو کہ شرفِ نفس کی طرف بلانے والوں سے کیسے کیسے اعمالِ محکوم کے گوشوں میں ظاہر ہوتے ہیں۔ پس

اور میل کے ہر طرف طریق معیشت کے کشادہ کرنے کے اور بچھاؤ اس کا ہر  
 سالک زندگانی کی تنگی سے۔ کیونکہ وہ جانتا ہے کہ شرافتہ نفس  
 کے ساتھ متصف ہونے سے معتد علیہ ہوں گا امانت و صداقت کے ساتھ  
 مشہور ہو کر میرے اُخوان و انصار بہت ہو جائیں گے۔ اور یاروں  
 کی کثرت سے معیشت کی راہیں اور اسباب زیادہ ہو جائیں گے۔ بہ نفع  
 خستہ و ذناۃ نفس سے متصف ہونے کے کہ وہ متفرق قلوب کا موجب  
 اور دوستوں کی کمی کا باعث ہو کر مین معیشت کے ابواب مسدود  
 کر لوں گا۔ پس شرافتہ نفس کی مقدار طلب اس صفت کے ممکن اور  
 عدم ممکن کا ضعف اور قوت اس کے درجات اور مراتب اور اس کی  
 تاثیریں ارباب تعذبات و شہوات کے روکنے میں طبقات مردم کی  
 معیشتوں کے موافق ہوتی ہیں۔ یعنی طبقات ناس اس صفت کو حاصل  
 کرنے میں اسی قدر کوشش کریں گے کہ ان کی معیشت کو نافع ہو اور وہ  
 ضرر و گزند سے محفوظ رہیں۔ بلکہ ہر ایک طبقہ شرافتہ نفس اس صفت کو  
 شمار کرتا ہے جس سے رتبے اور معیشت کی حفاظت ہو سکے۔ جو چیز کم  
 پر مزید ہو اس کے فقدان کو ہر گز نقص و ذناۃ نہیں جانتا اگرچہ اور  
 طبقات کے نزدیک نقص و خستہ ہی کیونکہ نہ شمار کیا جائے۔ اور نہ اس  
 کے استحصال کی کوشش عمل میں لاتا۔ دیکھو اکثر سلاطین و امرا  
 کس طرح باوجود اعتقاد شرافتہ نفس کے عہد شکنی سے پروا نہیں کرتے  
 خصوصاً ان کے ساتھ جو عظمت اور جلالت میں ان سے کم ہیں۔ اور نہ جو



۹۶  
 دین کے ساتھ مستند ہو اور اُس دین میں اُس کی ماہیتہ متقرر و متعین ہو گئی ہو تو اُس منشا اور بُنیا کی جہت سے سلسلہ معاملات کے انتظام کا موجب ہو گا نہ بذاتِ خود۔ جیسا کہ حیا کے بیان میں اس کی طرف اشارہ ہوا۔

و غیرِ ثالث۔ سو مخفی نہ رہے کہ حکومت کی قدرۃ ظلم و جور ظاہری کو دفع پر مقصور ہے۔ لیکن اہل شہوات کے باطنی فریب زور بہتان اور فساد کو کس طرح روک لے گی۔ اور مہمانی جیلوں فریبوں اور ستم پر کس طور سے مطلع ہو جائے گی۔ کہ اُس کے رفع میں کوشاں ہو۔ علاوہ برین اُس کے حاکم و اَعوان سب کے سب شہوتوں والے ہیں۔ پھر کون سی چیز اُن قدر والوں کو فعال شہوتوں کے مقتضیات سے منع کر لی گی۔ اور بیماری رعایا کو کون سا امر اُن کی حرص طمع اور خود اُن سے خلاصی بخشنے لگا۔ جب اُن کا کوئی رُکن زجر کرنے والا نہ رہے البتہ وہ حاکم خفیہ چورون کے سردار اور جہر اَرۃ زنون کے سرگروہ بن کر اُن کے اتباع و اَعوان سب کے سب ظلم اور جور اور غدر کے آلات شر و فساد کے سامان اور فریب و مکر کے ہتیار ہو جائیں گے۔ اپنی شہوتوں کی پیاس کی بیچاروں کے خون سے تسکین کریں گے۔ اپنے قہقرون (مخلون) کو بے نواؤں کے خون سے منقش و مزین فرمائیں گے۔ بالجلہ بندگانِ خدا کی ہلاکت اور شہروں کی خرابی تباہی میں کوششیں اور سعی عمل میں لائیں گے۔ پس اربابِ شہوات کو تعذیب و احجافات سے روکنے کے لیے کوئی اور سبب باقی نہ رہا مگر وجہِ رالیع یعنی اس

کسی کو نہ چاہیے کہ شرفِ نفس کو عدل کی میزان قرار دے اور یہ گنا  
 کرے کہ اس صفت سے ہر آدمی کو اس کے حق پر راضی کر کے ساری  
 ظاہری باطنی نعمتی اور دست برد کی روک ہو سکتی ہے اگر کوئی کہے کہ  
 طلبِ شرافتِ نفس کے اسباب میں سے ایک حُبِ محمّد و ستائش بھی ہے  
 تو ہو سکتا ہے کہ ہر شخص ثنا و صفت حاصل کر نیکی لیے اپنے کو شرافتِ اعلیٰ درجہ سے  
 متصف کر کے اپنے کو جمیع رذائل اور دنی با توں اور تعذبات و احجانات سے  
 دور کرے۔ تو میں یہ جواب دیتا ہوں کہ اولاً تو ایسے آدمی کمتر پائے جاتے ہیں کہ مد  
 وثنا کو بدنی لذتوں اور شہوتوں پر مقدم رکھیں اگر طبقاتِ مردم کی طرف نظر کی  
 جائے تو یہ بخوبی ظاہر ہو پیدا ہو گا۔ ثانیاً چونکہ ان انسان کا جیوانِ منش  
 کی مدح و ثنا کو واسطہ پہلا موجب اور ان روئے مورخوں اور محجوبِ شیعہ و  
 کی ستائش کے لیے پہلا باعث غنا ثروتہ جاہ جلال اور شوکت ہے اگر یہ ان کا اخصا  
 غیر لائقِ طریقوں سے کیوں نہ ہو اہو اور ہر چند ان امور کے حاصل کرنے میں ہزاروں  
 تعذبات اور ستم کیوں نہ سرزد ہوے ہوں۔ لہذا غالب نفوس اس امر کی پیش  
 کریں کہ اپنے کو غنا ثروتہ والا بنائیں اور جاہ و جلال کا مالک کریں تاکہ بدنی لذت  
 بھی حاصل کریں اور ان فریبِ مینے والوں کے مروج بھی بنیں۔ اور ایسے  
 آدمی کمتر پائے جاتے ہیں کہ ثنا و صفت کے طالب ہو کر راہِ حق فضیلہ شرافت  
 نفس سے سچی ثنا و ستائش اپنے لیے حاصل کریں۔ جو کچھ کہہ گا کہ اس  
 سے ظاہر ہوا کہ شرافتِ نفس خصلہ کسی طرح سے شہوتوں کی تعذبات و  
 کی روک اور عالم کے انتظام کے لیے کافی نہیں۔ ہاں اگر شرفِ نفس کسی

نچر لیون کی پہلی تعلیم انھیں دو  
اتحادیوں کو اٹھا دینا ہو جو سارے دینوں کی بنیاد ہیں۔ اور ان کی آخری تعلیم

پڑھنے والوں کو معلوم ہو کہ طبیعتیں یعنی نچر لیون کی پہلی تعلیم انھیں دو  
اتحادیوں کو اٹھا دینا ہو جو سارے دینوں کی بنیاد ہیں۔ اور ان کی آخری تعلیم  
اباطہ و اشتراک۔ پس یہ قوم ہر حیۃ اجتماعیہ کی برباد اور مذہب کی تباہ کرنے والی۔  
اخلاق کی بگاڑنے والی۔ علوم و معارف کا ازکان کی خرابی متون کی ہلاک اور غوغا  
غیرۃ ناموس کی اُٹل کر نیوالی۔ لالچی اور خیانت کی جڑیں۔ کذب و دروغ کے جھوٹے اور  
حیوانیت کی بلانڈ والی۔ ان کی بھتہ و دوستی کبھی۔ ان کی مصاحبت کبھی۔ ان کی ملائمت  
و بیوفائی ان کی دوستیان اور محالہ حیلہ۔ ان کی صداقت و راستی فریب۔ ان کا  
دعویٰ انسانیت جال۔ ان کا علوم و معارف کی طرف بلاداشت و انقلاب۔ امانت  
میں خیانت کرتے۔ راز کی حفاظت نہیں کرتے۔ اپنے دوست عزیز کو ایک پیسے پر  
بیچ ڈالتے۔ پیٹ کو بندے۔ شہوت کے غلام۔ اپنی شہوت پوری کرنے کے لیے کسی شتم  
کو خنیں اور دنی عمل سے شرم نہیں کرتے۔ نہ ناموس اور عار و ننگ کو کسی طرح  
پہچانتے۔ نہ شرف نفس سے خبر رکھتے۔ اس گروہ میں لڑکے اپنے باپ اور لڑکیاں  
باپ بھائی دونوں ہی سے پناہ میں نہیں۔ ہاں حرکت طبعی کو کوئی کس طرح  
روک سکے ہاں کوئی شخص ان کے بدن کی نرمی سے جو سانپ کے مثل ہے  
فریب کھائے۔ ان کے سانپ کی طرح کے خط و خال پر فریفتہ ہو۔ ان کا کلمہ کیا  
ہو؟ قول اُس کو پسند آئے۔ ان کے جیلے اُس کے دل میں جگہ کریں۔ اور ایسا  
گمان کرے کہ یہ قوم موجب تمدن اور باعث انتظام بلاد یا سبب نشر علوم و  
معارف ہو۔ یا یہ خیال کرے کہ تنگی کے وقت میں معین و یار ضرورت کے  
وقت حاضر اسرار ہیں تو اُس کی عقل پر رونا و دھنسا دونوں ہی جگہ کیوں کہ

اس بات پر ایمان کہ عالم کا ایک صالح دانا و نوازا ہو اور اس امر پر اعتقاد کہ عمل خیر و شر کے لیے اس حیاۃ کے بعد ایک جزا سے معین ہے۔ الحق کہ یہ دو اعتقاد شہوتوں اور ظاہری باطنی تعدیوں کے روکنے کے لیے ایک مضبوط بنیاد جیسا کہ اور رزون اور فریبوں کے دفع کرنے کے لیے ایک حکم کن اور حقوق کے احقاق کے لیے ایک بہت ہی اچھا باعث ہے یہی دونوں پوری امانت اور پوری رہنمائی کا سبب ہیں۔ بغیر ان دو عقیدوں کے ہرگز ہمیشہ اجتماعیہ صورتہ وقوع قبول نہیں کرے گی نہ مذنیہ ہستی کا لباس پہنے گی نہ معاملات کا پایہ استوار ہو گا۔ اور نہ مصاحبیتیں اور معاشرتیں بے غل و غش ممکن ہو سکیں گی۔ اگر کسی کو یہ دو اعتقاد نہ ہوں کسی طرح اس کے لیے فضائل کی طرف بلانے والا اور رذائل سے منع کرنے والا میسر نہ ہو گا۔ اور نہ کوئی چیز اس کو خیانت اور دروغ گوئی منافقت اور مروتی باز رکھ سکے گی اس سبب سے کہ سارے مکتب ملکات اور اختیاری افعال کی علت عالی جیسا کہ بیان کیا گیا نفس انسان ہے جب کسی کو ثواب عقاب کا اعتقاد نہ ہو گا تو پھر کون سی چیز اس کو ان صفات ذمیمہ سے منع کر کے اخلاق حسنہ کی طرف بلانے گی۔ خصوصاً اس وقت میں جب کہ انسان کو معلوم ہو کہ نہ ان باتوں سے متصف ہونے سے دنیا میں کوئی ضرر اس پر مترتب ہو گا نہ ان اخلاق کے اختیار کرنے سے اس کو کوئی فائدہ ہی پہنچ جائے گا۔ اور کون سا امر اس پر معاونتہ مناصرتہ مجتہدہ ہو ان مردی اور دیگر امور کو کہ ہیا قہ اجتماعیہ کو ان سے گزیر نہیں لازم کر دے گا۔

زائل ہو گئے۔

جب یہ معلوم ہوا کہ مطلق دین انسان کی نیک نختیوں کا سرہا ہے۔ پس اگر  
حکم بنیادوں استوار پایوں پر رکھا گیا ہو تو البتہ وہ دین پختہ اور پوری سعاد  
اور کمالِ فانیہ کا سبب ہو گا۔ اور بطریقِ اولیٰ ظاہری معنوی ترقیوں کا مرکز  
ہو کر مذہبیہ کے علم کو اپنے پے رُوون کے درمیان بلند کرے گا۔ بلکہ دین ارون  
کو ساری عقلی نفسی کمالات تک پہنچائے گا۔ اور دونوں جہان کی نیک نختی  
کی طرف انھیں واصل کر دے گا۔

نضیات دین اسلام

اگر اذیان پر غور کریں تو ایسا کوئی دین دکھائی نہیں دیتا جو مثل دین اسلام  
کے حکم و استوار اساس پر رکھا گیا ہو۔ کیونکہ امتوں کا مارج کمال پر عروج  
کرنا اتوار کام معارج معارف پر چڑھنا قبیلوں کا فضائل کی سیر چڑھنا  
کرنا انسان کے طاقتوں کا دقائقِ حقائق پر مطلع ہونا اور ان کا سعادۂ  
تاممہ حقیقہ کو حاصل کرنا اور دنیا میں چندا مرون پر موقوف نہ ہونا  
اول یہ کہ چاہیے کہ امتوں اور قبیلوں کی عقلوں کی لوحِ خرافات کی کڑوا  
اور وہی باطل عقیدوں کے زنگ سے پاک ہو۔ کیونکہ خرافاتِ اعمیہ  
ایک کثیف حجاب ہے جو ہمیشہ اس عقیدہ والے اور حقیقہ و واقع کے  
باہرین حائل ہوا کرتا اور اس کو نفسِ لامر کے کھولنے سے باز رکھتا ہے  
بلکہ جب کوئی خرافات بات قبول کر لی تو اس کی عقل کو وقوف  
حاصل ہوا اور فکری حرکات سے انکار کیا۔ پس بعد اس کے مثل کا  
حل مشق کر کے جمیع خرافاتِ اوہام کو قبول کر لے گا۔ اور یہ اس بات کا

خرافات اور باطل عقیدوں کو عقلوں پر لگانا

۴۲  
سہنسی کی بھی جگہ ہے اور روئے کی بھی۔

پس ساری اُن باتوں سے کہ ہم نے بیان کیں برنج اوضع ظاہر ہوا کہ دین اگرچہ باطل اور سب بیون سہ خدیں تر ہو اُن ورکن رکن کی ہمت سے یعنی صالح پر اعتقاد اور ثواب عفت ایمان ہونے کے سبب اور اُن اصول سے کہ سب جو دلائع دین نکیش میں ماوین یعنی نیچریون کے طریقے سے عالم مذہب اور مہیاق اجتماعیہ اور انتظام امور معاملات میں اس نار دنیا کے بلکہ جمیع انسانی اجتماعون اور ساری بشری ترقیون میں کمین بہتر ہے۔

چونکہ نظام عالم نچ حکمت پر رکھا گیا ہے۔ اور نظام عالم انسانی جزو نظام کل ہے۔ اسی سے ہے کہ جس وقت یہ مہیاق اجتماعیہ میں خلل ڈالنے والے یعنی نیچری ظاہر ہوئے انسانی نفوس نے اُن کے قلع وقع پر ہمت مصروف کی۔ نظام حقیقی مذہب کہ دین ہے اُس کے اختیار کرنے والوں نے اُن کے ازالے میں بلیغ کوششیں کیں۔ اور مزاج انسان کبیرے اپنے شعور خداوادی وجہ سے کہ حکمت کلمیہ کا اثر ہے انھیں قبول نہ کر کے فضلات کے مثل دفع کیا۔ اسی لیے اگرچہ مدتین ہوئیں کہ انھوں نے اس عالم میں قدم رکھا اور ارباب شوکہ کے بعض خائن نفوس نے ہمت اپنے دنی مقصدون کے ہر وقت میں اُن کی تانیب بھی کی لیکن پایداری اور ثبات حاصل نہ کر سکے۔ گرمیون کی گھٹا کی طرح جس زمانے میں کہ ظہور کیا جلدی سے متفرق اور نیت و نابود ہو گئے۔ اور حقیقی نظام عالم انسانی یعنی دین ممکن و مستقر ہو کر یہ بے انتظامیون کے ماوے

دین باطل بھی نیچری طریقے کو کمین بہتر ہو

ماوہ قدامت نیچریون کرشمہ کلمیہ کی وجہ ہوتی ہے

ایک اور نامیہ شرافت کو ساتھ متصف ہونے

دوسرے یہ کہ اُن کے نفوس چاہیے کہ نہایت شرافت کے ساتھ متصف ہوں یعنی  
 ہر ایک اُمّۃ اپنے کو رتبہ نبوۃ کے سوی کہ وہ ایک تہیۃ الیہ ہے انسانی افراد  
 کے سارے پائون اور رتبوں کے سہ اور دلائل سمجھے۔ اور اپنی ذات  
 میں کوئی نقص انحطاط اور عدم قابلیت تصور نہ کرے جب خلق کے نفوس  
 اس صفت سے متصف ہوں ہر ایک ایک دوسرے سے فضائل کے کشادہ میدان  
 میں مسابقہ کر کے کمالات کو استحصال میں مجاہدۃ مبارکہ اور ہم سہری کے  
 درپے ہوگا۔ اور عزت و شرف اور دنیا کے عالی رتبوں کے جمع کرنے میں  
 کوتاہی نہ کر لیا۔ اگر بعض نفوس کو ایسا اعتقاد ہو کہ میں اُورون سے خلق  
 فطرۃ شرافت میں کمتر ہوں۔ اور میرا تہیۃ سائر نفوس سے پست ہے۔ البتہ اُس  
 کی تہیۃ میں نقص اُس کی حرکت میں فتور اُس کے ادراک میں ضعف حاصل ہوگا  
 اور بہتیرے کمالات عالی رتبوں دنیوی سعادتوں سے محروم رہ کر ایک چھو  
 سے دائرے میں اُچھل کود مجائے گا۔ دین اسلام شرافت کے دروازے نفوس  
 کے منہ پر کھول کر ہر نفس کا حق ہر فضیلت اور ہر کمال میں اثبات کرتا حسنی  
 اور صنفی شرافت کا امتیاز درمیان سے اُٹھا دیتا۔ اور انسانی افراد کی فضیلت  
 کو فقط عقلی اور نفسی کمال پر قرار دیتا ہے۔ کمتر دین ایسا پایا جاتا ہے  
 جس میں یہ فضیلت یہ مزنیۃ ہو۔ ملاحظہ کرو کس طرح ہر جہاں کے دین نے  
 انسان کو چار قسم پر منقسم کیا ایک برہمن دوسرے چھتری تیسرے  
 ولس چوتھے شودر۔ شرافت کا اول درجہ فطرۃ برہمن کے لیے قرار دیا۔  
 بعد ازاں چھتری کے لیے۔ قسم چہارم کو تمام انسانی مزیتوں میں سب سے

دیانۃ برہمن

موجب ہوتا ہے کہ آدمی کج کمالات سے دور جا پڑے اور خالق کو ان اس پر  
 پوشیدہ رہیں۔ بلکہ اس کا سبب ہو گا کہ اپنی ساری عمر اوہام و حشمت  
 و ہشمت خوف اور بیم میں گزرائے۔ طیور کی حرکت اور بہائم کی جنبش سے گزر  
 میں آئے۔ ہوا کے چلنے اور رعد کی آواز اور بجلی کی گوند سے مضطرب  
 ہو۔ اور قطرات اور نشانات کے واسطے سے اپنے اکثر اسباب سعادت  
 سے باز رہے۔ اور ہر جگہ باز مکار اور دجال کی اطاعت کرے۔ کون کی  
 شقاوت کو نہ سی بد بختی اور کون سا سوہ عیش اس طرح کی زندگی سے بدتر  
 ہو گا۔ دین اسلام کا اول رکن یہ ہے کہ عقلموں کو توحید اور تنزیہ کے  
 حقیق سے خرافات کے رنگ اوہام کی کدورت اور وہمیات کی الایش  
 سے پاک کرے۔ اور پہلی تعلیم اس کی ہے کہ انسان کو نہ چاہیے کہ کسی  
 دوسرے انسان کو یا علوی سفلی جمادات میں سے کسی کو خالق متصرف  
 قاهر معطی (داتا) مانع مضر مذک شافی اور مملک جانے۔ یا یہ کہ یوں  
 اعتقاد کرے کہ مبداء اول بشری لباس میں اصلاح یا فساد کے واسطے  
 ظاہر ہوا ہے یا طور کرے گا۔ یا یہ کہ وہ ذات منزہ بعض مصلحتوں کے  
 سبب انسانی کسوت میں ہتیرے الہام و اسقام کا متحمل ہوا ہے۔ اور  
 باسوی ان کے ان خرافاتوں میں سے کہ ہر ایک بالافرادہ کو ری عقل  
 کے لیے کافی ہے (اختیار کرے) اذیان موجودہ میں سے اکثر ان  
 اوہام اور خرافات سے خالی نہیں ہیں۔ ویکو دین نصرانی دین برہما  
 اور دین زردشت کو۔

کو نظیر اور نشاتم یعنی فال بد بنایا۔



شیریں پرست

عقائد کو استوار بنانے کا کام

گہرے درجہ پرستی

طرح ترقیان اس ائمہ کو حاصل نہ ہوئیں (لیٹر) رئیس پر اسٹنٹ  
جس نے اس حکم کو انجیل کے برخلاف اٹھا دیا اس نے مسلمانوں کی  
اقتدا کی ہے۔

تیسرے یہ کہ چاہیے ہر ائمہ کے آحاد اپنے عقائد کو کہ عقلوں کی لوحوں کا  
پہلا نقشہ ہے استوار برہانوں اور محکم دلیلوں پر قائم کریں۔ ظنون کی  
پے روی سے عقائد میں دوری قبول کرتے رہیں۔ اور اپنے آباؤ جد  
کی محجہ و تقلید پر قانع نہ ہوں۔ کیونکہ اگر انسان حجہ و دلیل کے بغیر کسی  
امر پر اعتقاد کرے ظنون کے اتباع کو اپنا پیشہ کرے۔ اور آبا کی تقلید  
پر خوش ہو۔ اس کی عقل لامحالہ فکری حرکات سے باز رہے گی۔

اور سٹوڑاٹھوڑا کر کے بلاوۃ اور غباوۃ اس پر غلبہ کرتی جائے گی۔  
میان تک کہ اس کی عقل بالکل بے کار ہو جائے۔ خیر و شر کے ادراک  
سے عاجز رہے۔ اور شقاوت و بد بختی ہر طرح سے اس کو گھیرے۔

متعجب نہ کرو (گیزو) وزیر فرانس جس نے تاریخ (سولیزیشن) یعنی  
مدنیہ ائمہ اور نجیہ لکھتی ہے کتاب ہے کہ اعظم اسباب تمدن میں سے  
یورپ کے ایک یہ تھا کہ ایک طالیف نے ظہور کر کے یون کہا کہ اگرچہ  
ہمارا دین دین عیسوی ہے لیکن ہم بیچ حق پوچھتا ہے کہ اپنے اصول عقائد  
کے براہین کے جو یا ہوں۔ پادریوں کی جماعت اجازت نہ دیتی اور  
کستی کہ دین کا معنی تقلید پر ہے۔ جب اس طالیف نے قوت پکڑی اس  
کے انکار پھیل گئے۔ عقلیں بلاوۃ و غباوۃ کی حالت سے نکل کر حرکت و جہول

زیادہ پست شمار کیا۔ اور یہ ایک اتھم اسباب میں سے شمار کیا جاتا ہے۔  
 اس دین کے اختیار کرنے والوں کے عدم ترقی کے علوم معارف  
 اور صنائع میں جیسا کہ سزاوار ہے اور چاہیے۔ اور حال یہ کہ اقدام اٹھانے  
 اور عیسوی دین موافق انجیل کے شرافت کو جنس بنی اسرائیل کے لیے  
 ثابت کر کے اُس جنس کے سوی سب کو چھوٹے اور پست نام سے نوکر کرتا  
 ہے۔ اس دین کے پُرودوں نے اگرچہ اس حکم سے سر پھیر کر  
 جنسیت کے امتیاز کو اٹھا تو دیا۔ لیکن پھر بھی پادریوں کی صنف کو  
 اس قدر شرافت دے رکھی ہے کہ سائر نفوس کی خستہ کامو جب  
 ہے۔ کیونکہ قبول ایمان اور عطران ذلوت کو اُن ہی کے تحت  
 قدرۃ قرار دیا اور کہا کہ اُوروں کے نفوس کو اگرچہ کمال کے  
 اعلیٰ درجے پر پونہچ گئے ہوں یہ قدرۃ نہیں ہے کہ اپنے گناہ  
 درگاہ الہی میں عرض کر کے مغفرۃ طلب کریں۔ بلکہ چاہیے کہ امر  
 پادریوں کے واسطے اور ذریعے سے صورتہ پذیر ہو۔ اور اسی طرح  
 یہ بھی کہا کہ ایمان کا قبول کرنا خداوند تعالیٰ کے نزدیک پادریوں کے  
 قبول کرنے پر موقوف ہے۔ یہ حکم جو نفوس کو خستہ و خجستہ ہے  
 انجیل سے اخذ کیا۔ کیونکہ اُس میں لکھا ہے (جو کچھ کہ تم زمین میں  
 کھولو آسمانوں میں کھل جاتا ہے۔ اور جو کچھ کہ تم زمین میں بند کر لو  
 آسمانوں میں بھی بند ہو جاتا ہے) جب تک کہ یہ خستہ و خجستہ عقیقہ  
 بلادِ فرنگ کی نصرانی اُمت کے نفوس میں ممکن و پایدار نہ ہو کسی

انسان کی ساری معلومات منسوب ہیں۔ اگر اس کا کوئی معلم نہ ہو اپنی عقل سے بہرہ اور فائدہ حاصل نہ کر سکے گا اور حیوانوں کو مثل اس عالم میں نسبت کرتا رہے گا اور سعادت و اربین محروم رہے کہ اس دنیا سے چل بسے گا پس معلم واجب ہے نفس کی شہوتوں اور خواہشوں کی کوئی حد کوئی اندازہ نہیں۔ اگر ان شہوتوں کا کوئی معتدل اور مقہوم نہ ہو لامحالہ وہ خواہشیں اور شہوتیں تعدیات و احمافات کی مستلزم ہوں گی۔ ان خواہشوں المادوسروں کی راجعہ و امنیہ کو سلب کرے گا۔ بلکہ اپنی کو بھی اپنی شہوتوں کی میں جلا کر نہایت بدبختی کی حالت میں ارشاق کو سد ہار لگا۔ پس امر معروف نہائی مکر اور معتدل اخلاق لازم ہے۔ اور دین اسلام کے اعظم فروض و واجبات میں تو امر میں کی طرف رجوع ہو کر تمام اذیان میں اس قدر اہتمام ان دو امور کے لیے نہیں ہوا چونکہ دین اسلام کو ان کا نہایت بہت ہیں اور ہر ایک کو مذمت میں فائدے کا بیان اور ان میں سے ہر ایک کو سبب سعادت نامہ ہونے کی شرح موجب اس امر کا ہے کہ میں موضوع کلام فارغ ہو جاؤں نہ نہایت ہی زیادہ اور واجب تھا کہ ایک سالہ بالفرد اس امر میں ضیع کروں اور میں بیان کروں کہ وہ مذمت فاضلہ کہ جس کی از رو میں حکمائے جانین کناو دین ہرگز انسان کو حاصل نہ ہو گا مگر دین اسلام کو ذریعہ ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جب دین اسلام ایسا ہو تو پھر مسلمان اس غمگین حالت میں کیوں ہیں تو میں جواب دیتا ہوں کہ جب مسلمان تھے جیسے کہ تھے۔ عالم بھی ان کے فضل پر شہادۃ دیتا ہے۔ لیکن اب اس شریف پر کتنا کروں گا۔ اِنَّ اللہَ لَا یَغۡیۡرُ مَا یَقۡوۡمُ حَتّٰی یُغۡیۡرُ وَاَمَّا بَاۡنِفۡسِہِمْ۔

یہی ہر وہ محل جسے میں چاہتا تھا کہ نیچری طریقے کے مضار و مفسدات متعلقہ مذمت و ہیأت اجتماعہ اور منافع ادیان کو باہم بیان کروں اسلام۔ راقم جمال الدین حسینی

وہی ہر وہ محل جسے میں چاہتا تھا کہ نیچری طریقے کے مضار و مفسدات متعلقہ مذمت و ہیأت اجتماعہ اور منافع ادیان کو باہم بیان کروں اسلام۔ راقم جمال الدین حسینی

خاتمہ

میں تائین۔ اور اسبابِ مذہب کے حاصل کرنے میں کوشش کرنے لگیں۔  
 عین اسلام وہ یگانہ دین ہے کہ اعتقادِ بلا دلیل اور اتباعِ ظنون کی مذمت کرتا ہے۔ اور  
 اور بے بصری اور نابینائی کی راہ سے پیروی کرنے کی سہرانش فرماتا۔ امورِ  
 برہان کا طلب کرنا دینِ ارون کو بتاتا۔ ہر حکم عقل کی طرف خطاب کرتا جمیع  
 سعادت کو عقلِ ہمیش کا نتیجہ شمار کرتا۔ ضلالت کو بے عقلی اور عدمِ بصیرت کے  
 ساتھ نسبت دیتا ہر ایک اصول عقائد کے لیے اس طرح پرہیز و محرم کو سودمند و ناجائز  
 قائم کرتا۔ بلکہ اکثر احکام کو ان کے حکم اور فوائد کے ساتھ ذکر کرتا ہے۔ (قرآن  
 شریف کی طرف رجوع ہو۔ لیکوئی دین ایسا نہیں ہے، کہ جس میں یہ فضیلت ہو۔  
 میں ایسا گمان کرتا ہوں کہ غیر مسلمین بھی اس فضیلت و مزیت کا اقرار کریں گے  
 محض نہ یہ کہ اصل دین عیسوی عبارتہ تشریفات سے جمیع نصاریٰ اس بات  
 کو معترف ہیں کہ اس کا عقل سے سمجھنا ممکن نہیں (یعنی عقل سے درگزر کرنا  
 چاہیے تاکہ اس کو سمجھیں) اصول دین برہان۔ اور یہ تو ہر شخص پر ظاہر ہے  
 کہ اکثر اس کا عقل صریح کو مخالف ہو خواہ اس دین والے اس امر کا اعتراف کر لیں  
 چوتھے یہ کہ چاہیے ہر آئمہ میں ایک جماعت علی الدوام سب لوگوں کی تعلیم میں  
 مشغول رہے۔ ان کی عقلوں کی آرائش میں معارفِ حقہ کے ساتھ کوتاہی  
 نہ کرے۔ سعادت کی راہوں کے سکھانے میں تقصیر فرمائے۔ دوسرے گروہ  
 نفوس کی تقویٰ و تعدیل میں کوشش کرے۔ اوصافِ فاضلہ کو بیان اور ان  
 فوائد کی شرح اخلاقِ زوہد کی توضیح اور ان کی برائیوں اور ضرروں کی تفسیر  
 کرے۔ اور امر معروف اور نہی منکر سے غافل نہ رہے۔ کیوں کہ بالبداہتہ

تفسیر

امر معروف نہی منکر اور عقل اخلاق کا ہونا۔



قطعه لوازش نامه لطیف شایسته اردو ترجمه اردو بخیری غنایابی علی جناب فضیلت مابین جمیع علوم  
 منبع القنون فاضل کلمات عالم به همتا نور بخش دیده بنیادین در بنای طریق نایبانیان  
 احسن مولنا سید جمال الدین الحسینی المصری الافغانی زاده الله فیو منهم و بر کاتم علی  
 سایر المسلمین و برود گشته زبان این به چهران در بیان بنیادین استایش ممدوح الیه  
 لنگ است و شیب قلم در بادیه تحریر کفایتش لنگ لنگ از ان تخیل ناممکن الحصول  
 در گذشته بر آرا کل صاحب تحله لندن که نشان ممدوح الیه شائع کرده بود و بر تفر  
 مولوی محمد الغفور صاحب سابق اویتر اخبار دار السلطه کلکته که در امتداد  
 تحریر فرموده اند اکتفا نمودم نامه غنایابی جناب موصوف را که در باره اجازت طبع  
 این نسخه اردو که بخیری بدست فاضل و بنام فقیر رقم فرموده اند بذیل درج میکنم  
 باید که احباب از حضرت بلا اجازت فقیر و معاینه کنانیدن پروان زنده در بار طبع  
 ثانی این رساله نگوشند -

فقیر ابو معین محمد عضد الدین - ۱۲۹۹ هـ

(نقل نامه مولنا)

خطاب صدیق فاضل مولوی محمد عضد الدین ابو معین منبع محالات نظارت مشایخ  
 محرمه رساله تحقیق مذہب بخیری را بشما منقوض نمودم باید که آن جناب چنانچه حسنت است  
 شما انصاف میکنید در طبع آن رساله سعی نمایند و در تصحیح و تمهید آن کوشش کنید  
 اگر کسی خواهد که او را محرم فاد مصحح طبع کند باید که آن را تصحیح کنید و با جمله امر  
 طبع این رساله را بهر جهت شما تفویض کردم شهر ۱۲۹۹ هـ بمحرم الحرام  
 جمال الدین الحسینی - کتبه عبداللہ کانپوری